

قواعد و ہدایات متعلق رسالہ الواعظ

اس رسالہ کے ضروری قواعد اور ہدایات حسب ذیل ہونگے۔

(۱) یہ رسالہ بالفعل ماہانہ ہوگا اور اس کا حجم (علاوہ سرورق) ۲۴ اور ۳۲ صفحہ کے درمیان ۱۸ + ۲۲ قطع پر ہوگا۔ مگر آئندہ حسب ضرورت اس کو پانزدہ ڈر یا ہفتہ وار کیا جاسکتا ہے۔ اور حجم میں بھی وسعت دیجائے گی۔

(۲) لکھائی۔ چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی سچے الامکان بہتر لگا یا جائے گا۔ بائیمہ قیمت سالانہ تین روپیہ ہوگی جو پیشگی یا بذریعہ وی پی وصول کیجائے گی۔ حسین محصول ڈاک اور وی پی کے اخراجات نہیں شامل ہیں اور اسی قیمت میں خمیمہ یعنی ترجمہ اشیعہ و فنون الاسلام بھی ملتا رہے گا۔

(۳) ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کے لیے رسالہ خریدنا ہوگا۔ اور سال تمام کے کل پرچے لینے ہونگے خواہ درخواست خریداری کسی وقت بھی کیجائے۔

(۴) خریدار اپنا نام اور پتہ ہمیشہ بخط اُردو و صاف حروف میں لکھیں اور اگر ممکن ہو تو ڈاکخانہ کا نام صاف طور پر انگریزی میں بھی لکھیں۔

(۵) نمونہ کا صرف پہلا پرچہ آدھ آنہ کا ٹکٹ بھیجنے پر بلا قیمت روانہ کیا جائے گا۔

(۶) جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا آدھ آنہ کا ٹکٹ آنا چاہیئے۔

(۷) مضامین اور علمی معاملات کے متعلق خط و کتابت بنام "اڈیٹر" اور باقی تمام امور کی بابت بنام "مینجر" ہونی چاہیئے۔

(۸) ہر سالہ ہر انگریزی مہینے کی پندرہ تاریخ کو جاری ہوا کرے گا۔

(۹) اڈیٹر کا پتہ - اڈیٹر "رسالہ الواعظ" مدرسہ الواعظین کھنڈ، نام لکھنے کی مینجر کا پتہ - مینجر "رسالہ الواعظ" مدرسہ الواعظین کھنڈ، ضرورت نہیں

جلد فہرست میں الوعظا بابت ماہ جنوری ۱۹۲۲ء نمبر ۵

نمبر	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	مدرسۃ الوعظین کی دوسری سالگرہ	مینجر	۱۲۱ء
۲	حقیقت اسلام	جناب لوی سید علی صاحب محبوب آبادی	
۳	معجزہ	صدر الافاضل جناب مولوی سید خورشید حسن ممتاز الافاضل۔	۱۲۲ء
۴	ترجمہ الشیعہ فنون الاسلام	جناب مولوی سید محمد کاظم صاحب ابن جناب نجم العلماء مدظلہ العالی	۱۲۳ء

مدرسۃ الوعظین کی دوسری سالگرہ

شیدائیان مذہب و ملت تقریباً مدرسۃ الوعظین اور اسکے مقاصد سے اچھی طرح واقف ہو چکے۔ یہ مدرسہ مبارکہ مذہب کی اس خدمت غظمی کے لیے آمادہ ہو ہو جسکی نظیریں کم از کم دنیا سے اسلام میں تو مفقود نظر آتی ہیں۔ ترقی مذہب کے خواہشمند حضرات اس امر کے متمنی رہتے ہوئے کہ وہ مدرسۃ الوعظین کے حالات سے لاعلم نہ رہیں خدا کا لاکھ شکر ہے کہ مدرسۃ الوعظین کے قیام آج دو سال ختم ہوئے۔ اس عرصہ میں اسے حمایت مذہب کے لیے جو کوششیں کی ہیں انکا نتیجہ حضرات مومنین کو انشاء اللہ جنوری ۱۹۲۲ء کے بعد معلوم گا مدرسہ سے اس سال انشاء اللہ چند حضرات خدمت ملت و اشاعت مذہب کی خاطر ملک کے مختلف مقامات میں تشریف لیا کر اپنے چشمہ علم سے تشنگان

ہدایت کو سیراب فرمائیں گے چنانچہ ان حالات سے قوم کو تفصیل آگاہ کرنے کیلئے مدرسہ کی دوسری سالگرہ کی تقریب میں ۲۳-۲۵-۲۶- دسمبر کو اسکے سالانہ جلسے منعقد ہوئے جو حضرات اس زمرین موقع پر شرکت نہ فرما سکے انکی واقفیت کیلئے جلسوں کی مختصر کارروائی درج کیجاتی ہے

جلسہ اول ۲۳- دسمبر ۱۹۲۱ء بوقت صبح

مدرسہ کا مکان جو کوٹوریہ سٹریٹ پر سڑک کے کنارے پر واقع ہے صدر جلسے میں ایک خوشنما منظر تھا۔ سڑک پر ایک پھاٹک قائم کر دیا گیا تھا اور گریبون پر نشست کا انتظام تھا۔ کئی سوکریاں بترتیب شایستہ بچائی گئی تھیں۔ مجمع ہونے کے بعد جلسہ کی ابتدا جناب مولوی حافظ کفایت حسین صاحب ممتاز الافاضل فارغ التحصیل مدرسہ ہڈانے تلاوت قرآن مجید سے فرمائی۔ بعد ازاں جناب نجم الملئہ والدین شمس العلما مولانا سید نجم الحسن صاحب قبلہ مجتہد العصر الزمان دام ظلم العالی نے بحیثیت متولی مدرسہ کی سالانہ رپورٹ حاضرین کو سنائی۔ جناب ممدوح نے حاضرین کو مدرسہ کے مقاصد واقف کرتے ہوئے قوم کے اُن دلغزاش اور وحشت ناک واقعات سے آگاہ کیا جو آریہ۔ عیسائی اور قادیانی مشنوں کے ہاتھوں سے رونما ہو رہے ہیں اور اسپر افسوس و ملال کا اظہار کیا کہ جو دین کل مذاہب سے زیادہ مکمل ہے اس میں بھی اس سمیت کا اثر پھیل رہا ہے۔ اسکے بعد اس عظیم الشان درسگاہ کے قلت اثر کی طرف توجہ دلائی اور اُن باہمت روسا کا شکریہ ادا فرمایا جنہوں نے اس دوران سال میں معتد بہ رقم سے مدرسہ کی خدمت فرمائی ہے۔

اس کے بعد جناب مولانا مولوی سید سبط حسن صاحب مظلہ مدرس اعلیٰ

بحیثیت پرنسپل اپنی بے مثل و نظیر تقریر سے مدرسے کے مقاصد اچھی طرح واضح فرما کر موجودین کو محفوظ و مسرور فرمایا۔ اسکے بعد جلسہ اول برخواست ہوا۔ اس جلسے میں جناب مولانا السید محمد باقر صاحب قبلہ مجتہد العصر اور جناب مولانا السید قاسم صاحب قبلہ مجتہد العصر اور جناب راجہ حسین علی خان صاحب دام قبالہ رئیس دیوگاون بھی تشریف فرما تھے۔

جلسہ دوم ۲۴۔ دسمبر ۱۹۲۱ء وقت شام

پہلے جناب مولوی سید خورشید حسن صاحب ممتاز الافاضل فاضل جامعہ اہل مدرسہ الودعین نے تقریر فرمائی اور ان اعتراضات کو دفع فرمایا جو عام طور سے معجزات انبیاء پر کیے جاتے ہیں۔ بعدہ حضرات موجودین جلسہ کی فرمائش اور جناب نجم العلماء دام ظلہ کے ارشاد کے موافق جناب مولوی سید علی صاحب صدر الافاضل جناب مولوی حافظ کفایت حسین صاحب ممتاز الافاضل و جناب مولوی عدیل اختر صاحب ممتاز الافاضل بین مسئلہ توحید پر سہمین مکالمہ ہوا تاکہ حضرات حاضرین جلسہ کو یہ معلوم ہو سکے کہ حضرات طالبہ کرام نے مناظرہ میں کما نکتہ ترقی حاصل کی ہے اور غیر مذہب کے حالات پر کس قدر فہم ہو کر کس طرح ان کے اعتراضات کا جواب دے سکتے ہیں۔ بعد اللہ حاضرین پر نہایت عمدہ اثر پڑا اور اسکے بعد یہ جلسہ دوم بھی ختم ہوا۔ اس جلسہ میں جناب مولانا مفتی سید محمد علی صاحب قبلہ اور جناب مولانا مفتی السید محمد علی صاحب قبلہ بھی شریک تھے۔

جلسہ سوم ۲۵۔ دسمبر ۱۹۲۱ء وقت صبح

اول حضرت نجم الملک والدین دام ظلہم العالی نے تقریر فرمائی جس میں مجملۃ اعتراضات

مقاصد مدرسۃ الواعظین پر روشنی ڈالی۔ طلاب مدرسہ اور واعظین و مروجین کو ہدایتیں فرمائیں انکا ایک اجمالی دستور العمل بیان فرماتے ہوئے یہ ظاہر کیا کہ ان حضرات کو اخلاق نبوی و ائمہ علیہم السلام کا نمونہ بننا چاہیے علی الخصوص حسلم و بردباری کی ضرورت اور اُسکے فوائد و نتائج بیان فرمائے اور حضرات ائمہ و علمائے کرام کا صفت حلم میں عمل درآمد تائید کلام میں پیش کیا۔ بعد ازاں جناب مولوی سید محمد احمد صاحب سونی بستی متعلم مدرسۃ الواعظین (نبیرہ جناب مولوی سید عطاء علی صاحب مصنف تفسیر عمدۃ البیان) نے ”ابطال تناسخ“ پر تقریر فرمائی اور دلائل قویہ و براہین قاطعہ سے تناسخ کو باطل کیا۔ پھر جناب مولوی سید علی صاحب صدر الافاضل نے مختصر تقریر کی۔ بعدہ اوستاد الواعظین جناب مولانا سید بسط حسن صاحب قبلہ نے تقریباً ایک گھنٹہ انچ بیان حاضری کو منظور کیا اور جلسہ بخیر و خوبی ختم ہوا۔ اس جلسے میں جناب مولانا سید آقا حسن صاحب قبلہ دامت برکاتہم تشریف فرما تھے۔

جلسہ چارم ۲۵۔ دسمبر ۱۹۲۱ء و قشام

اول مولوی سید محمد ہمدی صاحب صدر الافاضل متعلم مدرسۃ الواعظین نے ابطال رویت باری تعالیٰ پر تقریر فرمائی اور دلائل عقلیہ و براہین نقلیہ سے رویت باری تعالیٰ کو باطل کیا۔ بعد ازاں جناب مولوی حافظ کفایت حسین صاحب نے کتاب مقدس (انجیل و تورات) کا مقابلہ قرآن مجید سے کیا۔ کتاب مقدس کی تاریخ بیان کرتے ہوئے ثابت کیا کہ موجودہ انجیل و تورات وہ الہامی کتابیں نہیں ہیں جو آسمان سے نازل ہوئی تھیں اور نیز یہ دکھایا کہ ان موجودہ کتابوں کے مطالب خود گواہ ہیں کہ یہ کتابیں الہامی ماننے کے قابل نہیں۔ بعدہ جناب

مرزا کاظم حسین صاحب محشر نے اپنی نظم سے سامعین کو مخطوظ کیا جو حسب ذیل ہے

جذبات اثر

چھٹرتا ہوں حال دل بھر دہتی تاثیر بھی
لیکن ایسے وقت جب بیدار ہو تقدیر بھی
کھینچلی ہو جسے کلک شوق سے تصویر بھی
جسکی آہوں سے ہو جنبانِ شریںِ بحر بھی
صدقے میں پاؤں لسانِ شد کے تاثیر بھی
غملہ میں جاگ اٹھی سوتی ہوئی تقدیر بھی
دل پھر اک اٹھے اگر دیکھے کوئی تحریر بھی
پھر نہ پوچھی جائیگی کچھ علتِ تفریر بھی
جسکے شیدا ہیں سول اور شاہِ خیر بھی
خوش ہوا جسکے اثر سے کاتبِ تقدیر بھی
جزو قرآن ہو گئی معراج کی تہ تبریر بھی
پاؤں کو اذیانہ ہو محسوس نکلے تیر بھی
آج تک مدہوش ہیں جس سے جوانِ رپر بھی
سمجھے گا قرآن وہ اور قرآن کی تفسیر بھی
خود بخود بن جائے گی تخیل کی تصویر بھی
قدراً آجائے گی پھر وعظ میں تاثیر بھی
غش تو آیا شوق کی لیکن بنے تصویر بھی
حُسنِ نیت میں نہان ہو قدرتِ تاثیر بھی

جسے دی مجکوز بان اور قوتِ تقدیر بھی
سہل ہو طورِ سخن پر ادعاے موسوی
شرحِ حُسنِ دوست اس کے مٹھ سنا چاہیے
زلفِ لیلای سخن کا بل نکالے گا وہی
یہ عالمِ گوز بان والو جو رکھتے ہوں بان
قدرتِ معجز بیانی کی یہ دیکھی انتھنا
آئینہ میں جیسے جو ہر یوں ہوں کا غدرِ حر
چاہیے مقتول سے قاتل کی ہونچھائی بان
اہلِ باطن پر عیان قرآن کا ہو حُسنِ سخن
دینے والے نہ دیا جبر ملکِ ایسا سبق
لہجہ مانوس لازم ہو دہمِ حُسنِ کلام
اسطرح لازم ہے ہو محبوب سے ہو کلام
یاد ہو مَن گنتِ مولا کا غدرِ خمِ زور
دل میں جسکے ہو اثر یعنی کہ روحانی آ
بے تکلف دل کی باتیں ہوں گی جب صورتِ بان
ہیں اگر دل میں نہان اسرارِ آیاتِ حدیث
نیتِ خالص سے موسے نے کہی تھی یکبات
یاد رکھو وا غلطِ محشر کی پندِ مختصر

جلسہ پنجم ۲۶ دسمبر وقت صبح

اول جناب مولوی حافظ کفایت حسین صاحب ممتاز الافاضل و فائز التحصیل مدرسۃ الوعظین جناب مولوی سید عدیل اختر صاحب ممتاز الافاضل و فائز التحصیل مدرسۃ الوعظین نے روز مذہب قادیانی و حیات و ممات مسیح پر مکالمہ کیا اور ثابت کیا کہ نبوت انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ پر ختم ہو گئی لہذا اب کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ بعدہ عالیجناب ماسٹر علی صفدر صاحب بی۔ اے مدرس شیعہ ہائی اسکول نے ابطال قدم مادہ پر تقریر کی اور ظاہر کیا کہ یورپ کی جدید تحقیقات سے مادہ کا حدوث اچھی طرح ثابت ہو چکا ہے۔ انکے بعد جناب سید اکبر حسین صاحب نے تقریر کی اور ثابت کیا کہ مذہب اسلام کی ترویج کا راز انکی روحانی تعلیم تھی اور وہ بزرگ شمسیر نہیں پھیلا اور مشن کی اجالی تاریخ اور طریق کار روانی کا تذکرہ کیا۔ اس جلسہ میں مولانا سید بن حسن قبلہ دام برکاتہ تشریف فرما تھے۔

جلسہ ششم ۲۶ دسمبر وقت شام

پہلے مولوی یوسف مرزا صاحب معلم مدرسۃ الوعظین نے صرف خدا کے صانع عالم ہونے پر سبب تقریر کی بعدہ جناب مولوی سید علی صاحب صدر الافاضل و فائز التحصیل مدرسۃ الوعظین نے تقریر کی اور ثابت کیا کہ مذہب حق ایک ہی ہو سکتا ہے بعد ازاں سید آل احمد صاحب بی۔ اے نے تقریر کی اور قوم کو مدرسہ کے حالات آگاہ کرتے ہوئے انکو توجہ دلائی کہ وہ موافق تجویز نظامیہ کمیٹی مدرسۃ الوعظین اپنی اپنی آمدنی سے کچھ حصہ مدرسہ کے لیے معین کریں

بعدہ مولوی ضامن حسین صاحب متعلم مدرسۃ الواعظین نے مشن کے کامیابی کے اسباب پر بحث کی۔ اس جلسہ میں جناب راجہ ہمدی علیخان صاحب تعلقات حسن پور بھی تشریف لائے تھے۔ ختم جلسہ پر عالیجناب مرزا محمد ہاشمی صاحب عزیز نے اپنی پرجوش نظم سے قلوب حاضرین کو مسرور فرمایا۔

یہ باغبان جو مضروب ہیں یا ضمت میں گرائے جائے فلک بجلیاں نہیں پر پناہ لیر کا اب اسلام جس جماعت میں وہ دانہ دانہ سہی جمع ہم کرینگے ضرور مجال عرض تمنا رہے گی پھر کیونکر ہو دل کی آگ میں اک جلوہ ابد نہاں شکوہ باطلہ کو خاک میں ملا دیں گے اسی خیال میں ہو نجم ملت بیضا	زمین شور کو گلشن بنا کے اٹھینگے ہمیں بھی ضد ہو نشیمن بنا کے اٹھینگے ہم اپنی بزم کو مامن بنا کے اٹھینگے فلک کے دور میں خرمن بنا کے اٹھینگے جب آ پاپسی ہی چوں بنا کے اٹھینگے جہان کو دادی امین بنا کے اٹھینگے جہان میں کفر کا مدفن بنا کے اٹھینگے زمین کو بالہ روشن بنا کے اٹھینگے
---	---

دلِ رمیدہ مارا نیرسِ مونس شد

ستارہ بدر خشید و ماہ مجلس شد

مدرسۃ الواعظین کے سالانہ جلسہ کی ایجمالی کارروائی آپ حضرات نے دیکھی ہے بعض طلبہ اور بعض دیگر مقررین کی تقریریں بھی جو اس موقع پر موجودین نے سنی تھیں حسب موقع انشاء اللہ آپ حضرات کی دلچسپی کے لیے الواعظین شائع کیجا ئینگے۔

حقیقت اسلام

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ | دین حق خدا کے نزدیک یقیناً بس یہی دین

وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُولُو
الْكِتَابِ اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَهُمْ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ
وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللّٰهِ فَاِنَّ
اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

حساب لینے والا ہے۔

اسلام ہے اور اہل کتاب نے جو اس دین میں حق سے
اختلاف کیا ہے تو محض باہمی شرارت سے
اور اہل امر معلوم ہو جانے کے بعد ہی کیا ہو
اور جس شخص نے خدا کی نشانیوں سے انکار کیا
تو وہ سمجھ لے کہ یقیناً خدا اس سے بہت جلد

خلاق عالم اپنے کلام عدیم المثال میں مذہب اسلام کو دیگر مذاہب عالم پر نہضت
ترجیح دیتا ہے بلکہ مذہب اسلام ہی کو حق بتاتا ہے اور باقی دیگر مذاہب عالم
کو بمقابلہ اسلام باطل قرار دیتا ہے۔ اور درحقیقت اگر شخص عاقل مذہب عالم پر
اگر ہی نظر ڈال کر دیکھے اور غور کرے تو عقلاً بھی سوائے مذہب اسلام کے دنیا کا
کوئی مذہب حق نظر نہ آئے گا۔ لہذا سب سے پہلے ایک اجمالی نظر عالم پر ڈال کر
دیکھا جائے کہ دنیا میں کس قسم کے گروہ ہیں اور وہ کس شان کے ہیں۔ تفصیلی
نظر ہر گروہ پر ڈالنا اور ہر گروہ کے اصول کو جانچنا نہایت دشوار ہے۔ اجمالاً
اگر اہل عالم پر نظر کیجئے تو دنیا میں تین طرح کے گروہ پائے جاتے ہیں۔
پہلا گروہ ان لوگوں کا ہے جو وجود خدا کا انکار کرتے ہیں اور مادہ کو قہر مند
قرار دے کے ایکو خالق عالم بتاتے ہیں۔ یہ مادیین کہلاتے ہیں۔

دوسرا گروہ وہ ہے جو وجود خالق کا تو قائل ہے مگر نبی کی ضرورت اور شریعت
کی حاجت نہیں سمجھتا اور کہتا ہے کہ از بسکہ حسن و قبح تمام اشیا کا اعتسالی ہو
لہذا سمجھنے کے لیے عقل کافی ہے۔ ہر شے کا حسن و قبح عقل کے ذریعے سے
معلوم ہو سکتا ہے شریعت کی کیا ضرورت ہو اور نبی مقرر کرنے کی خدا کو کیا
حاجت ہو ریاضت نفسانی کے بعد خود انسان مرتبہ نبوت پر فائز ہو سکتا ہے

(یہ گروہ براہمہ اور حکما کا ہے۔)

تیسرا گروہ اُن لوگوں کا ہے جو وجود خالق کے قائل ہیں اور مذہب کے ضروری سمجھتے ہیں۔ اپنے مذہب کو الہامی مذہب اور اپنی کتاب کو الہامی کتاب کہتے ہیں۔

مذہب کو ضروری جاننے والے کثیر تعداد سے عالم میں موجود ہیں۔ اس اجمالی نکتہ کے بعد ضرورت اس امر کی ہے کہ سب سے پہلے سابق کے دو گروہوں (یعنی مادیہن۔ براہما و حکما) کو دلیل عقلی سے باطل کر دیا جائے اسکے بعد اُن لوگوں کے مقابلے میں جو مذہب کے مدعی ہیں اور اپنی کتاب کو الہامی کتاب سمجھتے ہیں معیارِ عہدِ حلی سے مذہب حق کا فیصلہ کیا جائے۔

اندا اول الذکر گروہ کے ابطال میں مین زیادہ وقت ناظرین کا دینا نہیں چاہتا ہوں۔ کثرت سے دلائل وجودِ صانع پر قائم ہیں جنکو ناظرین کتب میں ملاحظہ کر کے ہتفادہ حاصل کر سکتے ہیں۔ عالم کا ہر ذرہ اُسکے وجود کی شہادت ہے۔ رہا ہی اور تبلار ما ہے کہ غیر ذی شعور مادہ ہرگز ہرگز منظم اشیا کا حلقہ نہیں ہو سکتا ہے۔ نجت و اتفاق سے اس تناسب اور خوبی کے ساتھ اشیا پیدا نہیں ہو سکتے جب تک کہ انکا خالق فاعلِ مختار اور حکیم نہ تسلیم کر لیا جائے مادے کو ایسے نفیس اشیا کا خالق قرار دینا بے عقلی کی دلیل ہے۔ اگر انسان اپنے نفس پر غور کرے اور اُن قوتوں پر نظر کرے جو قدرت نے مرحمت کی ہیں تو خدا کے وجود کے سمجھنے کے لیے کسی اور دلیل کی حاجت نہ ہوگی۔ پہلے یہ مذہب بالکل باطل ہے (ابن خیال است و محال است و جنون)

اب رہا دوسرا گروہ جو نبی کی ضرورت کا انکار کرتا ہے۔ نہیں دو فرقہ ہو گئے ہیں۔ ایک براہما۔ دوسرے حکما۔

براہما۔ انکا خیال ہے کہ تمام اشیا کا حسن منج جبکہ عقلی ہو تو کوئی ضرورت کسی نبی کی نہیں ہو خود عقل کے ذریعے سے ہر شے کا حسن وقیح دریافت ہو سکتا ہو اور انسان اپنے تمدن کے لیے خود ایک قانون بنا سکتا ہے۔

(جواب) انکا صرف اتنا خیال ضرور قابل تسلیم ہو کہ حسن وقیح ہر شے کا عقلی ہے مگر یہ امر ہرگز قابل تسلیم نہیں کہ ہر شے کے حسن وقیح کو ہمارے عقل ناقص جو ہر وقت خواہشات نفسانیہ میں گھری ہوئی ہے بغیر کسی مدد کے سمجھ بھی سکتی ہو۔ ایسے کہ عالم میں کثیر تعداد سے ایسے اشیا موجود ہیں جنکو حسن وقیح کو سمجھنے سے عقل ناقص عاجز ہے۔ مثلاً کسی دوسرے شخص کے ہر فعل کی مصلحت و حسن وقیح کو جب تک کہ وہی نہ بتائے ہماری عقل ناقص نہیں سمجھ سکتی ہے اور ہمارا بنایا ہوا قانون کبھی اس قابل نہیں ہو سکتا جو اہل عالم کو ہمیشہ ہمیشہ نفع پہنچاتا رہے۔

چنانچہ جس سلطنت نے جمہوری قوت سے کوئی قانون بنایا ہے تو اس میں اپنے فائدہ ذاتی کو زیادہ تر مد نظر رکھا ہے لہذا اس قانون کو بنانے والی وہ ذات ہونا چاہیے جو ہر شخص کی حالت موجودہ و آئینہ سے واقف ہو اور انکا خالق حقیقی ہو اور کوئی اپنا ذاتی فائدہ مد نظر نہ ہو۔ تو وہ سو ذات جناب اقدس الہی کے اور کوئی دوسری ذات نہیں ہو سکتی۔ ایسے ضرور ہو کہ خود خلاق عالم اچھی باتوں پر عمل کرنے کا حکم دے اور بُری باتوں سے منع کرے۔ اور یہ بلا کسی واسطے کے غیر ممکن ہے۔ لہذا معلوم ہو کہ اسکی تبلیغ کے لیے بھی کوئی ذات ہونا چاہیے اور اُسی کو لسانِ شرع میں نبی کہتے ہیں۔

حکما۔ انہیں سے بعض نے تو ضرورت نبی کو تسلیم کر لیا ہے مثل شیخ کے

مگر اکثر اس امر کے قائل ہیں کہ ریاضت نفسانیہ کے بعد خود انسان مرتبہ نبوت پر فائز ہو سکتا ہے خدا کو کسی نبی کے مقرر کرنے کی خود ضرورت نہیں ہے اب ہم ناظرین کے سامنے دو ایسی دلیلین پیش کرنا چاہتے ہیں جن سے ضرورت نبی ثابت ہو جائے اور سن کرین نبوت کے مذاہب باطل ہو جائیں

دلیل اول جو مسلمات حکما پر مبنی ہے۔ کوئی قابل مبداء فیاض سے استفادہ حاصل نہیں کر سکتا ہے تا وقتیکہ باہمی تناسب نہ ہو۔ مثلاً مزاج کی بحث میں حکما کہتے ہیں کہ متضاد کے باہمی کسر و انکسار سے جب ایک متوسط کیفیت حاصل ہو جاتی ہے جو ملحوظ اپنی وحدت کے مبداء فیاض سے مناسب ہوتی ہے اسوقت اس مرکب پر کسی صورت کا فیضان ہوتا ہی یا یہ کہتے ہیں کہ جب نفوس فلیکیہ حرکات کے ذریعہ سے اوضاع ممکنہ کو قوت سے فیضیت کے مرتبہ میں لا کر مبداء فیاض سے جو محض بالفعل ہے مناسبت حاصل کر لیتے ہیں اسوقت ان پر مناسب کمالات کا فیضان ہوتا ہے نفس ناطقہ اگرچہ مجرد ہے مگر جسمانی تعلق کی وجہ سے مکرر اور مبداء فیاض سے بہت دور ہے اسلئے اسے اپنے استفادہ میں کسی ایسے وسیلے کی ضرورت ہو جو تجرّد اور تعلق دونوں حیثیتیں رکھتا ہو۔ ایسے شخص کا پیدا کرنا خلاق عالم کا کام ہے اور ایسے ہی شخص کو لسان شرع میں نبی کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔

دلیل دوم۔ عالم میں بہت سے اشیائے نفع پہنچانے والے اور بہت سے ضرر پہنچانے والے ہیں۔ ان کے نفع و ضرر پر اطلاع کے عقلاً تین ہی طریقے ہو سکتے ہیں۔ اول تجربہ۔ دوم بذریعہ عقل۔ سوم بذریعہ معلم۔

تجربہ تمام اشیاء کی اطلاع کے لیے کافی نہیں ہو سکتا ہو اسوجہ سے کہ اولاً تو اس کے حصول کے لیے زمانہ دراز کی ضرورت ہو جس سے ضرورت کا قوت ہونا

لازم آتا ہے۔ ثانیاً تجربہ میں کبھی خود اپنی ہلاکت کا خوف۔ کبھی کسی غیر کے فنا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ ثالثاً اسکے دریافت کے لیے مجروح عقل کا کافی ہجر اس لیے کہ جس درجہ کی عقل ہموولی ہے وہ کامل نہیں ہے بلکہ ناقص ہے جیسا کہ خود حکما کے اقوال اور ان کے کتبے ثابت ہوتا ہے۔ علاوہ اسکے ہر چیز کے نفع و ضرر کا سمجھ لینا عقل ناقص کا فریضہ نہیں ہے لہذا ضرور ہو کہ خود خلاق عالم ہر شے کے نفع و ضرر پر کسی معلم کے ذریعہ سے اپنے بندوں کو مطلع کرے لہذا نبی کا ہونا ضروری ہوا۔

اب رہے وہ لوگ جو مذہب کو ضروری سمجھتے ہیں اور نبی کی ضرورت تسلیم کرتے ہیں اور اپنے مذہب کو الہامی مذہب اور اپنی کتاب کو الہامی کتاب کہتے ہیں۔ جواب۔ ان میں بعض کتابیں ضرور الہامی کتاب ہیں اور بعض مذہب الہامی مذہب تھے (مثل یہود و نصاریٰ کے) یہ لوگ اپنی ان کتابوں پر جو خدا کی جانب سے نازل ہوئی تھیں عامل نہیں رہے بلکہ ان کتابوں میں حسب منشاء تغیر و یکراں ایک جدید کتاب اور جدید مذہب بنا لیا اور عالم کو دھوکا دینے کیلئے اپنے کو اس کتاب کا پابند اور اس مذہب کا پیرو ظاہر کرتے ہیں۔ علاوہ اسکے جبکہ شریعت مصطفویہ عالم میں آکر تمام سابق شریعتوں اور کتابوں کو منسوخ کر دیا تو اب کوئی شریعت سوائے شریعت مصطفویہ کے قابل عمل نہیں ہو سکتی شریعت مصطفویہ ناسخ ہونے پر کثرت سے دلائل عقلی و نقلی موجود ہیں جنکے بیان کرنے میں ناظرین کا زیادہ وقت عزیز صرف کرنا نہیں چاہتا ہوں۔

اب ہم ایک ایسا معیار عقلی بیان کرتے ہیں جس سے طالبین حق کے لیے حق اور باطل میں کافی طور سے امتیاز ہو جائے۔ وہ یہ ہے۔

جس مذہب میں احکام الہیہ کسی ایسے شخص کے ذریعہ سے حاصل ہو جو ہونچ

ابتداء و ولادت سے تا ختم حیات معاشی سے بری اور لباس عصمت سے مزین
اور نہ کبھی جھوٹ بولا ہو اور نہ آئندہ کبھی جھوٹ بولنے کا اُس سے احتمال ہو۔

قید عصمت ایسی شے ہو جو حقیقت ایک لطف الطاف الہیہ سے ہو جو بغیر
خدا کے عطایہ ہوئے کسی کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ ان دونوں قیدوں کے ساتھ
اگر کسی مذہب میں احکام الہیہ پہنچے ہوں تو وہی مذہب حق ہوگا۔

ان دونوں قیدوں کے ساتھ موجودہ مذاہب میں سوائے مذہب اسلام کے
کوئی دوسرا مذہب عالم میں موجود نہیں ہے نہ اسلام سے بہتر کسی دوسرے
مذہب کے اصول ہیں اور نہ اسکی خالص توحید سے بہتر کسی مذہب کی توحید ہے۔

حق یہ ہے کہ اگر ارباب نظر غور کریں تو سمجھ لینگے کہ سلاطین دنیا نے بھی اس قید کو
فرد گزاشت نہیں کیا ہے کیونکہ عصمت و حقیقت تمام زندگی کے چال چلن کی
تصدیق ہے اور عقلاً ہادی بن و مذہب کے لیے بہت ضروری ہے۔ آج دنیا و مای
سلاطین بھی بغیر چال چلن کی تصدیق کے کسی شخص کو منصب حکومت پر نہیں
نہیں کرتے ہیں بلکہ ہر ملازمت کے لیے چال چلن کی درستی اور اسکی تصدیق
ضروری سمجھی گئی ہے لہذا خدا کا رسول بھی ایسا ہونا چاہیے کہ جسے کبھی خلاف
قانون خدا کوئی فعل نہ کیا ہو۔ اب رہا صادق الحجہ ہونا تو وہ بھی کیا

ضروری امر ہے کہ بغیر اسکے نہ احکام الہیہ قابل عمل ہو سکتے ہیں اور نہ اسکے بتائے
ہوئے احکام پر لوگوں کو اعتماد و بھروسہ ہو سکتا ہو۔

اس معیار عقلمندی پر اگر تمام مذاہب عالم جا چکر دیکھے جائیں تو سوائے مذہب
اسلام کے دنیا کا اور کوئی دوسرا مذہب ٹھیک نہ اترے گا لہذا مذہب اسلام
حق ہوا اور تمام مذاہب باطل ہو گئے۔

اب رہا یہ کہ خود اسلام میں ۳۷ فرقے ہیں ان فرقوں میں کونسا گروہ حق پر ہے

اسکا فیصلہ جناب رسول خدا کی اس حدیث شریفہ کے کافی طور پر ہو سکتا ہے جسکو تمام اہل اسلام تسلیم کرتے ہیں۔

د فرمایا جناب رسالتاً ہے کہ میں تم میں دو گراہنا چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ ایک کتاب خدا دوسرے میری عزت، ہی جب تک تم ان دونوں سے تمسک رہو گے ہرگز ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور یہ دونوں جدا نہ ہونگے جب

الخی تارو فیکم الثقلین
کتاب اللہ وعترتی اہلبیتی
ما ان تمسکتم بعمالہن فصلوا
بعدی وانما لن یفترقا
حتی یردنا علی المحض۔

میرے پاس حوض کوثر پر پہنچ جائیں“

رسول اللہ صلعم کا بن بھی فریضہ تھا کہ وہ امت کے لیے ایک ایسا معیار قائم کر دیتے کہ انکی رحلت کے بعد امت گمراہ نہ ہوتی۔

اب جو لوگ حدیث مذکور پر عامل ہیں اور رہیں گے وہی لوگ رسول کے سچے پیروکارانہ کے مستحق ہیں اور اُنھیں کا اسلام حقیقی اسلام ہوگا۔

پس اسلام کے تشریف فریقین میں وہی فرقہ حق پر ہے جو قرآن اور عزت و نون سے متمسک ہے باقی تمام فرقے باطل ہیں۔ (راقم سید علی)

معجزہ

معجزے کے متعلق میں دو باتوں پر بحث کرونگا۔ اول تو یہ کہ معجزہ عقلاً محال ہے یا نہیں اور خارق عادات امور کا صادر ہونا عقلاً ممکن ہے یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ معجزہ نبی کی تصدیق کر سکتا ہے یا نہیں۔ لیکن مناسب ہوگا کہ بیان مطلب سے پہلے یہ بیان کروں کہ معجزہ سے مراد کیا ہے۔

معجزہ یہ ہے کہ کوئی شخص دعوے نبوت یا امامت کے ساتھ کسی ایسے امر کے ظاہر کرے

دعوے کرے کہ عادت زمانہ کے خلاف ہو اور اُس زمانے کے لوگ ویسا امر ظاہر کرنے سے عاجز ہوں اور پھر اپنے دعوے کے مطابق اُسے ظاہر کر کے دکھا بھی دے اور بالاعلان کہدے کہ اگر تم اسکی تصدیق نہیں کرتے تو تم بھی ایسا ہی امر ظاہر کر کھاؤ معجزے کے منکرین نے نبوت کا بھی انکار کر دیا ہو۔ چونکہ وہ نبوت کا مصدق صرف معجزے ہی کو تجویز کرتے ہیں اور اُنکے خیال میں معجزے کا وجود عفتلاً ناممکن ہے لہذا تصدیق نبی کا کوئی ذریعہ نہیں رہتا۔ اگر معجزے کے علاوہ تصدیق نبوت کا کوئی اور ذریعہ نہ ہوتا تو اس خیال کے موافق یقیناً نبی کا علم محال ہو جاتا لیکن یہ خیال غلط اور بنا سے فاسد علی الفاسد ہو۔ اور تصدیق نبی کا ایک ذریعہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی سابق اُسکے آنے کی خبر دے۔

معجزے کے محال ہونے پر یہ دلیل پیش کی جاتی ہے کہ وہ قانون فطر کے خلاف ہے لہذا ناممکن الوجود ہے۔ تمام عالم کا اسباب و علل کے سلسلے میں منسلک ہونا ایک بدیہی امر ہے۔ عالم کی ہر چیز جو سلسلہ وجود میں آتی ہے اُسکے لیے کوئی سبب علت ضرور ہوتی ہے۔ جب ہم کسی انسان کو دیکھتے ہیں تو ہم کو فطرتاً اُسکی تدریجی ترقی کا یقین کامل ہوتا ہے اس کے خلاف اگر کوئی شخص دعوے کرے کہ اسنے تدریجی ترقی نہیں کی بلکہ وہ پیدا ہو کر دفعۃً جوان ہو گیا تو ہم اسکی تکذیب کرنے میں کوئی تاثر نہ کریں گے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص دعوے کرے کہ پہاڑ یا دریا زرخالص بن سکتے ہیں تو اُسکو مجنون کہا جائے گا۔

معجزہ چونکہ ایسے ہی دعاوی پر مشتمل ہوتا ہے لہذا وہ قانون فطر کے خلاف ہے اور جو چیز قانون فطر کے خلاف ہو اُسکا وجود ناممکن ہے۔“

(شہنہ مذکورہ کا جواب) بے شبہہ جو شے قانون فطر کے خلاف ہو اُسکا وجود ناممکن ہے لیکن کیسے طبع ثابت ہوا کہ معجزہ بھی خلاف قانون فطر ہے

خارق عادت کا وجود محال ہے لیکن وہ جو کہ عقل کے خلاف ہو ہم خارق عادت کے عادت جاریہ کا خارق مراد لیتے ہیں۔

بات یہ ہے کہ جو چیز عقلاً محال ہوتی ہے وہ کسی صورت کے وجود میں آنے کے قابل ہی نہیں ہوتی اور ہمیں کسی صاحب قدرت کی قدرت پر الزام نہیں آتا بلکہ صرف اُس چیز کی ناقابلیت پر الزام آتا ہے مثلاً جماع نفیضین جیسے کہ ایک ہی شے ایک ہی وقت میں معدوم بھی ہو اور موجود بھی ہو محال ہے متحقق اور موجود ہوجانے کی اُمید خود صلاحیت ہی نہیں ہے۔ ہاں جو چیز عقلاً حدود امکان کے اندر ہے مگر بلحاظ عادت زمانہ ناممکن سمجھی جاسکتی ہو اُسکے وجود سے انکار کرنا محض نادانی ہے۔

قانون فطرت ایک خدائی نظام ہے جسے نظر مصلحت اُسے خود جاری فرمایا ہو لیکن اُسکے جاری کرنے سے وہ مجبور نہیں ہو گیا۔ اگر کسی موقع پر اُسکی مصلحت بدل جائے تو اُسکے بدل دینے کا بھی اُسے حق ہے بیشک کوئی دوسرا شخص خدائی نظام کو جسے آج قانون فطرت یا قانون قدرت کہا جاتا ہے نہیں بدل سکتا لیکن جسکا بنایا قانون ہے اُسکے بنادینے سے اُسکے اختیارات نہیں سلب ہوئے وہ قادر مطلق ہے وہ اپنی حکمت و مصلحت کے موافق جو چاہے ہمیشہ کر سکتا ہے یہی سبب ہے کہ جب اُسے اپنے کسی نبی کی نبوت ثابت کرنے اور حجت تمام کرنے کی ضرورت ہوتی ہے تو عادات جاریہ کے برخلاف امور ظاہر کر دیتا ہے۔

معجزہ بھی کسی سبب علت کے تحت میں ضرور ہوتا ہے البتہ معمول کے خلاف اور اسی سبب لوگوں کو انکار کا موقع ہاتھ آ جاتا ہے

قانون فطرت محدود نہیں جو سبب دریافت ہو سکیں لہذا ضروری نہیں کہ معجزے کا سبب علت بھی ہم کو معلوم ہو عقل کی مجبوری یہی سے ظاہر ہو کہ جن

اسبابِ علل پر اس کو اطلاع بھی ہوتی ہے وہ سب صحیح نہیں ہوتے آج کسی سے
ایک سبب دریافت ہوتا ہے اور اُس سے طبیعت کو شکین ہو جاتی ہو
کل وہی واقعہ پیش آتا ہے اور اُس کے لیے دوسرا سبب تجویز کیا جاتا ہے
ایک ہی شے کے لیے مختلف اسباب دریافت ہوتے رہتے ہیں اور اکثر
امور کا صحیح سبب معلوم نہیں ہو سکتا۔ یہ خیال ہی بے معنی ہے کہ جسکے
سبب و علت پر اطلاع ہو وہ ممکن الوجود ہے باقی سبب متنع الوجود کہہ دیے
جائیں (خرقِ عادت کے ہتھالہ کا متفق علیہ نہونا اُسکے امکان وجود کو
ناگہانتہ) یقینی امر ہے کہ ہر موجود کے لیے ہر شخص فطرۃً کوئی نہ کوئی سبب
و علت تجویز کرتا ہے وہ لوگ جو حقائقِ اشیا سے نا آشنا ہیں وہ بھی کم از کم
ذاتِ اقدس الہی کو علت قرار دیتے ہیں۔ اگر کسی جاہل سے سوال کیا جائے
کہ پانی کیونکر برستا ہے تو وہ صرف یہی جواب دے گا کہ خدا کے حکم سے۔ وہ حکم
خدا اور بادل کے درمیان میں کوئی واسطہ نہیں تجویز کرتا۔ لیکن ایک صاحبِ نظر
آگے قدم بڑھاتا ہے۔ اُسکے نزدیک دریاؤں کا پانی بخار بنکر اُڑتا ہے وہ
کُرہ زہریر میں منجمد ہو جاتا ہے اور قطرہ قطرہ ہو کر پھر برستا ہے۔ یہ لوگ خدا
اور بادل کے درمیان ایک اور علت بھی تسلیم کرتے ہیں یوں سلسلہ و علل و
اسباب وسیع ہوتا جاتا ہے۔ جن لوگوں کی نظر اور زیادہ وسیع ہو وہ اس کے علاوہ
اور بھی علل و اسباب دریافت کر سکتے ہیں قریب قریب طے شدہ امر ہے کہ
تمام موجودات سلسلہ علل و اسباب میں منسلک ہیں اسلامی فرقوں میں اشاعرہ
کے سوا باقی سب اس سلسلے کے معترف ہیں اور تمام عقلا بھی اسکا انکار نہیں
کرتے۔ اشاعرہ کے نزدیک کسی شے کی لیے علت و سبب نہیں اور ہر قسم کا
خرقِ عادت ممکن ہے اگرچہ وہ خلافِ عقل بھی ہو۔ بعض اشاعرہ خرق

عادت کا صدور ہر شخص سے صحیح سمجھتے ہیں اُنکے نزدیک جو خرق عادت انبیاء سے صادر ہو سکتا ہے وہ ایک ساحر و شعبدہ باز سے بھی صادر ہو سکتا ہو صحت نام کا فرق ہے انبیاء میں اُسکو معجزہ کہتے ہیں اور ساحر و شعبدہ باز میں سحر و شعبدہ کہتے ہیں لیکن مفاد و نون کا ایک ہی ہو۔ باوجودیکہ اشاعرہ کے علاوہ تمام فرقے بغیر اسبابِ علل وجود اشیا ناممکن سمجھتے ہیں پھر بھی خرق عادت و معجزے کا محال ہونا اتفاقی طور سے ثابت نہیں۔ معجزہ اگر اُس خارق عادت کا نام ہوتا جو بغیر اسبابِ علل ہو تو ظاہر تھا کہ اشاعرہ کے علاوہ تمام فرقے غیر ممکن الوقوع سمجھتے اس سے معلوم ہوا کہ معجزہ کے جائز الوقوع ماننے والے اُسکو بغیر سبب علت نہیں کہتے۔

یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ معجزہ بہ نسبت خارق عادت کی خاص ہے یعنی ہر معجزہ خارق عادت کہا جائے گا اور ہر خارق عادت معجزہ نہوگا۔ مثلاً سحر خارق عادت ضرور ہے لیکن معجزہ اصطلاحاً نہ کہا جائیگا۔ وہ خارق عادت جو مدعی کے دعوے کے خلاف صادر ہو وہ معجزہ نہیں جیسے سلیکھ کذا کے آب ہن سے آب چاہ کا شور ہو جانا۔ چونکہ اُسکا دعوے یہ تھا کہ پانی شیرین ہو جائے گا اور یہ دعوے کے خلاف ہوا لہذا معجزہ نہ کہا جائیگا اگرچہ خارق عادت ہوا۔

امام غزالی کا جواب اور تنقید

امام غزالی نے جو فرقۃ اہلسنت کے زبردست عالم ہیں معجزے کا ممکن الوقوع ہونا اسطرح ثابت کیا ہے کہ ممکن ہے کوئی غیر معمولی فکلی حرکت پیدا ہو اور اُس سے کوئی غیر معمولی امر وقوع میں آئے۔ شمس العلماء مولوی شبلی نے امام غزالی

کی عبارت نقل کر کے اس پر ابراد کیا ہے: امام صاحب نے یہ خیال نہیں کیا کہ اس حالت میں وہ امر خارق عادت نہیں ہے کیونکہ اسکی علت حرکت فکری مجبوز ہو، شمس العلما نے نزاع لفظی پیدا کی۔ وہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ امام غزالی خارق عادت کے لیے غیر معمولی علت تجویز کرتے ہیں جیسا کہ انکی عبارت بتا رہی ہے اور ہمیں شک نہیں کہ خارق عادت کے تجویز کرنے والے اسکو عادت جاریہ کے خلاف کہتے ہیں خلاف عقل نہیں کہتے اور اسکی لیے علت خفی بھی تجویز کرتے ہیں اسی معنی سے معجزہ خارق عادت کہا جاتا ہو۔ شمس العلما صاحب کا یہ خیال تعجب خیز ہے اگرچہ امام غزالی کی اس تاویل سے خارق عادت کا امکان ضرور ثابت ہوتا ہے تاہم یہ ٹھیک ثابت مدعا کے موافق نہیں کیونکہ اس سے خارق عادت کا انفاقاً صادر ہونا ثابت ہوگا اور کسی شخص کو اختیار نہ ہوگا کہ وہ جسوقت چاہے مصدر خارق عادت بن سکے۔ ہمارا مقصود صاف یہی نہیں کہ خارق عادت ممکن الوقوع شے ہو بلکہ ممکن الوقوع ہونے کے ساتھ ہی یہ بھی ثابت کرنا ہے کہ عالم میں کچھ لوگ ایسے بھی ہو سکتے ہیں جنسے اختیاراً خارق افعال صادر ہو سکتے ہیں ایسی افعال انہیں اور عام لوگوں میں باعث امتیاز ہوتے ہیں انہیں کے ذریعہ سے انکے مبعوث من اللہ ہونے کا یقین ہوتا ہے۔

مکان معجزہ کی پہلی دلیل

کسی شے کا معلوم نہ ہونا اسکی عدم کا پتہ نہیں دیتا معجزے کی علت پر یقیناً ہر شخص کو اطلاع نہیں ہوتی لیکن اسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ اسکی کوئی علت ہی نہیں لہذا غیر ممکن الوقوع ہے۔ ہمارا عقل و ہن تک پروا از کر سکتی ہے جہاں تک اُمین استعداد و قوت ہو لیکن اگر توجہ کرے تو ساتھ ہی یہ بھی تسلیم کرنی ہے کہ

میرے پرواز سے بالاتر بھی کوئی چیز موجود ہے جس کا علم ممکن ہو لیکن ضروری نہیں۔ آفتاب جب دامن مغرب میں پوشیدہ ہو جاتا ہے تو مکان کی تاریکی دفع کرنے کے لیے شمع روشن کی جاتی ہے۔ ایک شخص جو کسنی میں ہی دیکھتا رہا کہ شام کی تاریکی شمع ہی کے ذریعہ سے دفع کی جاتی ہے اس کے سوا کوئی اور چیز نہ دیکھی ہو اگر اُس سے کہا جائے کہ شمع کے علاوہ گیس یا بجلی سے بھی روشنی ہو سکتی ہے تو وہ اس کو خلاف عقل سمجھے گا

یہی حالت منکرین وقوع معجزہ کی ہے۔ وجود اشیا کی جو علت اُن کو معلوم ہے اُس کے سوا وہ اور کوئی علت نہیں تجویز کرتے لیکن یہ صریحی نا فہمی ہے جو سطح شمع کے علاوہ اور اشیا سے بھی روشنی ممکن ہو اور سطح ہر موجود کے لیے علاوہ علت معلوم کے ایسی علت بھی ممکن ہے جس کا علم ہو نہ ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ بعض افعال ایسے ہوں جو ہماری نگاہوں میں عجیب معلوم ہوتے ہوں جو ہم کو اُن کی علت نہ معلوم ہو لیکن اُن کے لیے کوئی خفی علت ہو۔ (بانی آئندہ) سید خورشید حسن میثا زالا قابل

اطلاع

بلا وصول جوابی کارڈ (یا آدھا آنہ کا ٹکٹ) اور خبر گیری

کوئی جواب دفتر الواعظ سے نہیں دیا جائیگا۔

منیجر الواعظ

صحیفہ ششم

علم قرآن کے شیعہ ائمہ (ماہرین فن)
(۱) شیعہ صحابہ و تابعین کا ذکر

علم قرآن کے متعلق شیعہ صحابہ و تابعین میں جن حضرات کو ائمہ (ماہرین فن) کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، ما شاء اللہ بکثرت ہیں منجملہ انکے بعض حضرات کے اسمائے گرامی اور انکے مختصر حالات یہاں عرض کیے جاتے ہیں۔ ایک کنینؓ عبد اللہ بن عباسؓ ہیں انھوں نے سب سے پہلے تفسیر قرآن کو لکھا ہے یہ شیعہ تھے ہمارے کل علما انکے شیعہ ہونے کے قائل ہیں۔ کتاب لدرجات الرقیعہ فی طبقات الشیعہ میں انکے حالات کو سید نے بہت اچھی طرح تحریر فرمایا ہے اور میں نے بھی اصل کتاب میں بقدر ضرورت انکے حالات لکھے ہیں۔ انکا انتقال مقام طائف میں ۶۸ھ میں ہوا۔ جب انکا وقت وفات قریب پہونچا تو انھوں نے اپنی زبان پر یہ کلمات جاری کیے کہ خداوند! میں تیرا قرب حاصل کرنا چاہتا ہوں اُس مجھ کے ذریعہ سے جو مجھے جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے ہو۔

علاوہ انکے کجاہر ابن عبد اللہ انصاری صحابی ہیں۔ یہ ابوالخیر کے طبقات مفسرین کے طبقہ اولے میں داخل و شامل ہیں فضل ابن شاذان نیشاپوری صحابی امام رضا علیہ السلام انکے متعلق لکھتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہ انصاری اُن لوگوں میں سے ہیں جو اپنے امور میں جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کی طرف رجوع کیا کرتے تھے اور ابن عقدہ نے انکے

متعلق لکھا ہے کہ انکا دار و مدار اہل بیت پر تھا۔ میں نے اصل کتاب میں اس کے علاوہ اور بھی حالات لکھے ہیں۔ انکی عمر ۹۴ سال کی ہوئی اور انکا انتقال مدینہ میں منہ ہجرت کے بعد ہوا۔ انکے علاوہ ابی ابن کعب رئیس قرآن ابن انکو صحابہ مفسرین کے طبقہ اولیٰ میں شمار کیا گیا ہے۔ یہ شیعہ تھے جیسا کہ بیان سابق سے معلوم ہو چکا ہے۔ کتاب الدرجات الرفیعیہ فی طبقات الشیعہ میں ان کے حالات موجود ہیں اور میں نے اصل کتاب میں نہایت تفصیل کے ساتھ ان کے حالات کو لکھا ہے۔ اور ان حضرات کے بعد تابعین میں سعید ابن جبیر ہیں۔ اتقان میں ان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ تابعین میں اعلم بالتفسیر تھے اور قنادہ کو اس مطلب پر شاہد بتایا ہے۔ ان کے حالات اور انکا شیعہ ہونا سابق میں بیان ہو چکا ہے۔ اسی طرح یحییٰ بن یعمر تابعی ہیں یہ بزرگ علم قرآن میں شیعوں کے مشہور شخص تھے۔ ابن خلکان کا بیان اہو کہ قرآن بصرہ میں سے ایک آپ بھی تھے عبداللہ ابن اسحاق نے انھیں سے قرأت سیکھی یہ علم قرآن و علم نحو و علم لغات عرب کے ماہر تھے۔ نحو انھوں نے ابوالاسود دؤلی سے حاصل کی اور انھیں فی شیعہ تھے یعنی ان لوگوں میں سے تھے حجۃ بیت علیہم السلام کو دوسروں سے فضل جانتے ہیں لیکن اور وں کو برا بھی نہیں کہتے میں نے اصل کتاب میں ائمہ علم نحو کے ذکر میں کچھ حالات ان کے اور بھی بیان کیے ہیں۔ الخامل ان کے علاوہ ابو صالح ہیں جنکی کنیت بجائے نام کے مشہور ہو گئی ہو اور انکا نام میزان بصری تابعی ہے۔ یہ شیعہ تھے اور علم تفسیر میں ابن عباس کے شاگرد تھے۔ ان کے تشیع اور شخص معتبر ہونے کی شیخ مفید محمد ابن محمد ابن نعمان نے کتاب الکافیہ فی ابطال تواتر الخاطیہ میں ایک حدیث ان کے سلسلے سے ابن عباس سے روایت کر کے تصدیق کی ہے۔ انکا انتقال منہ ہجرت کے بعد ہوا۔

اسی طرح طاؤس ابن کلیسان ابو عبد اللہ ثانی بن علم تفسیر میں یابن عباس کے شاگرد ہیں۔ کتاب اتقان میں ہو کہ شیخ احمد ابن تیمیہ نے انکو تفسیر میں علم الناس کہا ہے اور ابن قتیبہ نے کتاب معارف میں انکے تشیع کی تصدیق کی ہو چنانچہ اس کتاب کے صفحہ ۲۰۶ مطبوعہ مصر میں انکی یہ عبارت ہو اثنیۃ لحدث الاعور وصمصعہ بن صوحان والا صبیح بن نباتہ وعطیۃ العوفی و طائوس و لا عیش مکہ میں سنیہ میں انکی وفات ہوئی آپ اہل دنیا کو چھوڑ کر خدشت امام زین العابدین علیہ السلام اختیار کر لی تھی۔

اسی طرح عیش کو فی سلیمان ابن مہران ابو محمد سدی ہیں انکے تشیع کی تصدیق ابن قتیبہ کی زبانی اوپر بیان ہو چکی۔ نیز شہرستانی نے کتاب الملل و النحل میں بھی تصدیق کی ہو۔ ان دونوں کے علاوہ اور لوگ بھی انکو شیعہ بتاتے ہیں اور ہمارے علمائے سنیہ ثانی زین الدین نے حاشیہ خلاصہ میں اور محقق بہبھانی نے تعلیقہ میں اور مرزا محمد باقر داماد نے روضہ سماویہ میں انکے تشیع کا ذکر کیا ہے۔ میں نے ان حضرات کی عبارت کو مع بعض دیگر تصدیقات کے اصل کتاب میں لکھ دیا ہے۔ انکی وفات ۴۸ھ میں اٹھاسی برس کے سن میں ہوئی۔

اسی طرح سید ابن مسیب ہیں انھوں نے علم قرآن جناب میر علیہ السلام بھی سیکھا اور ابن عباس کے بھی علم قرآن میں شاگرد ہیں۔ ان بزرگوار کو جناب میر علیہ السلام نے پرورش فرمایا۔ آپ حضرت کے صاحب تھے۔ امام کے ساتھ معروکون میں حاضر رہے۔ حضرت امام جعفر صادق اور حضرت امام رضا علیہم السلام نے آپ کے تشیع کی تصدیق فرمائی ہے۔ دیکھو تیسرا حصہ حمیرہ کی لے حدیث اعور و صمصعہ بن صوحان و صبیح بن نباتہ عطیۃ عوفی و طاؤس عیش شیعہ تھے۔

کتاب قرب الاسناد کا۔ مدینہ میں آپ امام القراء تھے۔ ابن مایہی کا قول
ہو کہ تابعین میں ان سے بڑھ کر میں کسی کو عالم نہیں جانتا۔ ۹۷ھ کے بعد فات
پائی۔ عمر ایک قریب اسی برس کے تھی۔ دیگر عبد الرحمن بن علی قراءۃ عامہ
کے شیخ ہیں۔ ابن قتیبہ کا بیان ہو کہ آپ اصحاب امیر المؤمنین علیہ السلام میں سے
تھے اور آپ نے فقہ حضرت سے حاصل کی۔ اور طبرسی نے بھی مجمع البیان میں لکھا
ہو کہ آپ علم قرآن میں جناب امیر علیہ السلام کے شاگرد تھے اور برقی نے کتاب
رجال میں لکھا ہے کہ آپ قبیلہ مضر سے تھے اور جناب امیر علیہ السلام کے خوا
صحاب میں آپ کا شمار ہے۔ آپ کا انتقال ۱۰۷ھ کے بعد ہوا۔ دیگر سدی کبیر
صاحب تفسیر ہیں جن کا ذکر صحیفہ اولے میں گزرا۔ دیگر محمد بن سائب بن
بشر کلبی صاحب تفسیر کبیر ہیں جن کا حال صحیفہ اولے میں بیان ہوا۔ دیگر
حمران بن عیینہ زرارہ ابن عیینہ کوفی کے بھائی ہیں جو آل شیبان کے
حلیف تھے۔ آپ بھی ائمہ قرآن سے تھے امام زین العابدین و امام محمد باقر علیہما
السلام سے آپ نے یہ علم حاصل کیا سنہ ۱۱۷ھ کے بعد آپ کا انتقال ہوا۔ دیگر ابان
ابن تغلب ہیں جن کا ذکر پہلے ہو چکا۔ آپ ہر علم میں سب سے زیادہ مرتبہ رکھتے تھے
اعمش سے آپ نے قراءۃ سیکھی اور امام زین العابدین و امام محمد باقر علیہما السلام
کے اصحاب میں سے تھے ۱۲۷ھ میں آپ کا انتقال ہوا۔ دیگر عاصم بن بحدلہ
ہیں جو قرآن سبعہ میں سے تھے انھوں نے عبد الرحمن بن علی سے پڑھا جنھوں نے
جناب امیر علیہ السلام سے پڑھا تھا۔ اسی وجہ سے عاصم کی قراءت بہ نسبت دیگر
قراءتوں کے ہمارے علماء کے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔ شیخ جلیل عبد الحلیل
رازی متوفی ۵۸۶ھ نے اپنی کتاب نقص الفضائل میں عاصم کے تہذیب کی تصدیق

کی ہے اور کہلے کہ وہ شیعوں کے پیشواؤں میں سے تھے انکا انتقال ۱۲۵ھ میں مقام کوفہ میں ہوا۔ بعضے کہتے ہیں کہ آپ شام جانے کا ارادہ رکھتے تھے پس سجادہ پھونچ کر آپ نے وفات پائی اور وہیں دفن ہوئے۔ عیش کطرح آپ بھی نابینا تھے نیز انکے تشیع کی قاضی نور اللہ مرعشی نے اپنی کتاب مجالس المؤمنین میں تصدیق کی ہے اور وہ طبقات شیعہ میں داخل ہیں۔

شیعہ اربعہ تابعین کا ذکر

ان لوگوں کے بعد تابع تابعین ہیں۔ منجملہ ابو حمزہ ثمالی ثابت ابن دینار شیعیان کوفہ کے شیخ ہیں۔ ابوالحسن محمد بن اسحاق ابن ابی یعقوب ندیم نے فرست میں ابو حمزہ ثمالی کی تفسیر کا ذکر کیا ہے۔ ابو حمزہ موصوف جناب امام زین العابدین علیہ السلام کے صحابی مثنیٰ و شریف تھے اور امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں بھی آپ باریاب رہے ہیں۔ انکا انتقال ۱۵۱ھ میں ہوا دیگر ابوالجبار و دزید بن المنذر ہیں۔ امام محمد باقر علیہ السلام کی کتاب جوہر قرآن میں ہونیدی ہونیسے قبل اسکے زوی ہی ہیں۔ اس کتاب کی روایت ابوبصیر سے ہے انھیں کی ہو جیسا کہ پہلے بیان ہوا شہادہ کے بعد انھوں نے وفات پائی۔ دیگر محمد بن قاسم ابوبصیر سے ہیں جو فقہ و تفسیر میں اعلیٰ درجے پر فائز تھے نجاشی نے علم تفسیر میں انکو مصنفات مشہورہ کا بھی ذکر کیا ہوا و تفسیر میں اپنے اسناد کو ان سے ملایا ہوا انکا انتقال امام جعفر صادق کی حیات میں ۱۵۸ھ میں ہوا۔ دیگر بطائنی علی بن سالم معروف ابن ابی حمزہ ابو الحسن کو فی مولی الانصار میں تفسیر میں انکی ایک کتاب ابو حنین امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم علیہما السلام اور ابوبصیر سے جنکا ذکر پہلے گزرا یہ روایت کرتے ہیں۔

دیگر حصین مخارق ابو جوادہ السلولی ہیں۔ ابن ندیم نے کہا ہے کہ یہ پہلے

شیعوں میں کے شیعہ تھے اور انکے مصنفات سے کتاب تفسیر و کتاب جامع العلوم ہو۔ اور نجاشی نے بھی انکے مصنفات سے کتاب تفسیر و کتاب لقرات اور ایک بڑی کتاب کو بنا یا ہے۔

دیگر کسانے قرے سبعہ سے یہ کمالات کا جمع تھے علم نحو اور علم قرآن و غرائب آن میں بہت بڑے صاحب کمال اور یکتا تھے۔ یہ اولاد فرس سے اطراف عراق سے تھے۔ میں نے اصل کتاب میں انکے نسب کا حال اور ان لوگوں کا ذکر جنہوں نے انکو شیعہ کہا ہے بیان کیا ہے۔ انکا انتقال رے یا طوس میں ہوا جس زمانے میں ہارون رشید کی صحبت میں تھے۔ انکی وفات بنا برختلاف اقوال کے ۱۹۰ھ یا ۱۸۳ھ یا ۱۸۵ھ یا ۱۹۳ھ میں ہوئی مگر قول اول صحیح ہے۔ عمر انکی شتر سال کی تھی۔

ایک اور شیعہ گروہ کا ذکر

ان لوگوں کے بعد ایک اور طبقہ ہے چنانچہ اسی طبقہ میں سے ابن سعد بن ابی جعفر محمد بن سعد بن مبارک کو فی نحوی مشہور ہے کامل مصنف کتاب الجامع و کتاب المشجر وغیرہما ہیں۔ موافق مشہور کے یہ فن قرات میں صاحب رکھے ثقہ اور عادل تھے علوم عربیہ اور قرات میں صاحب تصانیف ہیں۔ پہلے بیان ہوا کہ ابن ندیم نے فہرست میں انکو قرے سبعہ سے شمار کیا ہے اور بیان کیا ہو کہ انکی ولادت بغداد میں ہوئی اور شیعیاں کو فد کے ہم مذہب تھے اور انکا انتقال روز عرفہ ۲۳۳ھ میں ہوا اور یاقوت و سیوطی نے معجم و طبقات میں تفصیل سے انکا ذکر کیا ہے اور یاقوت کا بیان ہے کہ ۲۷۱ھ میں انکی ولادت ہوئی اور ۳۳۳ھ میں عید قربان کے روز انکا انتقال ہوا۔ انکے ایک بیٹے کا نام ابراہیم ہی یاقوت نے

کہا ہے کہ موصوف صاحب تدقیق و تحقیق تھے اور محدث تھے انھوں نے عمدہ عمدہ کتابیں تصنیف کیں ایک کتاب انکی حروف القرآن کے بیان میں ہے اور انھیں میں سے ایک جماعت تفسیر قرآن کی مصنف ہو جو صاحب امام محمد کاظم و امام رضا علیہما السلام سے تھے۔

انھیں میں سے وہب بن جعفر ابو علی حریری بنی اسد سے اور یونس بن عبد الرحمن ابو محمد اپنے وقت کے شیخ الشیعہ اور حسین بن سعید بن حماد بن مہران غلام امام زین العابدین علیہ السلام ابو محمد ہوازی ہیں ان لوگوں کے حال اکوین نے اصل کتاب میں بیان کیا ہے نیز عبد اللہ بن صلت ابو طالب تہمی ہیں۔ تیم الاث بن ثعلبہ سے علماء تفسیر میں سے ہیں انکی ایک کتاب بھی تفسیر میں ہے جس میں انکی روایت امام رضا علیہ السلام سے ہے۔

دیگر احمد بن صبیح ابو عبد اللہ اسدی کو فی مفسر اور علی بن اسباط سالم طبرستانی ابو الحسن مفری کو فی اور علی بن مہزیار ہوازی ہیں کہ علماء تفسیر حدیث میں سے تھے موخر الذکر کی ان دونوں علموں میں تصانیف بھی ہیں۔

ان لوگوں کے بعد ایک اور طبقہ ہے مثل برقی محمد بن خالد برقی کے انکے تصانیف سے کتاب التنزیل اور کتاب التفسیر ہے۔ یہ امام موسیٰ کاظم اور امام علی رضا علیہما السلام کی خدمت میں شرفیاب ہوئے ہیں اور ہمارے ثقات ہوا سے ہیں۔ انکے بھائی حسن بن خالد برقی کی تصانیف ایک بڑی تفسیر جو حکی ایک سو بیس جلد ہیں ہیں۔ اس تفسیر کو امام عسکری علیہ السلام نے لکھو یا جیسا کہ ابن شہر آشوب رشید الدین مازندرانی نے کتاب معالم العلماء میں اسکا ذکر کیا ہے۔ ان لوگوں کے بعد ایک اور جماعت ہو جس نے تیسری صدی میں تفسیر میں تصنیف کی ہیں جن میں سے علی بن حسن ابن فضال اور ابو ہریرہ بن محمد ابن سعید

ابن ہلال بن عاصم ابن سید ابن مسعود ثقفی کو فی متوفی ۳۸۳ھ میں۔ نیز علی بن ابراہیم بن ہاشم قمی اپنے زمانے کے شیخ الشیعہ ہیں اور انکی ایک کتاب تفسیر میں طبع ہو چکی ہے اور علی بن حسین ابن موسیٰ ابن بابویہ قمی ہیں جنھوں نے تفسیر میں کتاب لکھی اور ان سے ہمارے اصحاب کے اکثر حضرات انکی روایت کرتے ہیں اور شیخ ابن ولید محمد بن حسن ابن ولید ابو جعفر شیخ ابن بابویہ کے استاد ہیں انکا انتقال ۳۸۳ھ میں ہوا۔ اور شیخ فرات ابن ابراہیم بن فرات کو فی ۳۸۳ھ میں جنکی ایک بڑی تفسیر مشہور ہو۔ یہ امام محمد تقی کے زمانے میں تھے اور ابن ول فی متوفی ۳۸۳ھ میں خاشعی کہنا کہ انکی تصنیف میں سے ایک کتاب التفسیر اور ابن جعفر ابو الفضل قمی ہیں امام رضا اور امام محمد تقی علیہما السلام کے زمانے میں تھے تفسیر الطبری میں انکی ایک کتاب ہو۔

علم تفسیر کے دیگر شیعہ مصنفین

ان حضرات کے بعد کتب تفسیر کے مصنفین میں سے محمد بن ابراہیم بن جعفر ابو عبد اللہ کاتب نعمانی ہیں تفسیر میں انکی ایک کتاب تفسیر نعمانی کے نام سے مشہور ہے۔ جناب امیر علیہ السلام نے علوم قرآن کے جو اقسام لکھوائے جس میں قرآن کو ساتھ قسموں میں تقسیم کیا ہو اور ہر قسم کی ایک مثال جو اس کے ساتھ مخصوص ہو ذکر کی ہو اور اسکا ایک نسخہ ہمارے پاس بھی موجود ہو یہی محمد بن ابراہیم اسکے راوی ہیں۔ نیز کلینی کی کتاب کافی کے راویوں سے بھی یہی محمد بن ابراہیم ہیں۔

دیگر محمد بن عباس ابن علی ابن مردان معروف بابن حجام ہیں انکی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپکی تصانیف میں سے کتاب تاویل ما نزل فی لہبی اور کتاب تاویل ما نزل فی اہل البیت اور کتاب ما نزل فی الشیعہ ہوا اور امام علی علیہ السلام کے باب میں جو آیات نازل ہوئی ہیں اسکے بیان میں ایک کتاب

مضمون نگاران الواعظ کے لیے

چند ضروری ہدایات

(۱) براہ مہربانی مقاصد رسالہ کا لحاظ رکھ کر مضمون لکھیں۔
(۲) مضامین عمر یا مختصر ہونے چاہئیں۔ اگر مضمون نگار کپٹن سے قیمت نہ ہو تو ایڈیٹر خاص صورتوں میں مضمون کو مختصر کر سکتا ہے مگر مطلب کو بدل نہیں سکتا۔

(۳) عبارت حق الامکان سلیس اور عام فہم ہو۔
(۴) تحریر کشادہ ہو گنجان نہ ہو۔ بین السطور اور حاشیہ کافی چھوڑا جائے۔
خط صاف اور واضح ہو تاکہ مضمون صحیح چھپ سکے۔

(۵) عبارات عربیہ پر احتیاط کے ساتھ اعراب لگایا جائے۔
(۶) عربی۔ فارسی وغیرہ کی جو عبارتیں مضمون میں آئیں وہ ایک کالم میں لکھی جائیں اور ان کے بالمقابل دوسرے کالم میں ان کا ترجمہ درج کیا جائے۔
(۷) حق الامکان کتب منقول عنہا کو پورا حوالہ دیا جائے۔

(۸) طریق استدلال اور ترتیب مطالب میں ایڈیٹر کے مضامین کو نوٹہ بھننا چاہیے۔

(۹) مقاصد رسالہ کے خلاف کوئی مضمون درج نہیں ہو سکے گا۔
(۱۰) ناقابل اشاعت مضمون واپس نہیں کیا جائے گا۔ اگر صاحب مضمون کی اسکی واپسی کی ضرورت ہو تو محصول ڈاک کے لیے شک آئے چاہئیں۔

(منبر الواعظ لکھنؤ)

<p>بعض کتابتیں چند نسخہ بانی ہیں جلد طلب فرمائیں۔</p>	<p>دخیر المکتب</p> <p>دفتر الوعظ کی عید و قابل قلم کتابتیں</p>	<p>کتاب کے لئے مہینہ میسرے الواعظ نفاہت کھنڈ</p>
<p>تصانیف اذیث الواعظ و دیگر اہل علم زبان اردو</p>	<p>تصانیف مفتی علامہ لانا لیسہ عباس صاحب</p>	<p>تصانیف مفتی علامہ لانا لیسہ عباس صاحب</p>
<p>تصنیف حصار غیر مسلوب کے جلد متفقہ مقام حصار میں اذیث الوعظ کی لاجواب تقریرات ابطال قلمت روح و مادہ ابطال تنازع اور اثبات توحید پر بنیاد و دلائل اور پند و نکی تقریرات کے کامل جوابات۔ قیمت ۱۰</p>	<p>منہاج الاسلام (عربی) مؤلفین پیشل ہجہ ۱۲۸۰ تعلیق و ایضاً حاشیہ شرح لعلہ طلباء مدرس عربی کے لیے نہایت مفید یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مدح امام موسی کاظم میں مع شرح شاعر عرب کا نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے مثنوی جو ہر مظلوم (فارسی) جناب ایٹو کے چوڑا مصائب جو اپنے ایک یہودی عالم سے بیان فرمائے۔</p>	<p>منہاج الاسلام (عربی) مؤلفین پیشل ہجہ ۱۲۸۰ تعلیق و ایضاً حاشیہ شرح لعلہ طلباء مدرس عربی کے لیے نہایت مفید یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مدح امام موسی کاظم میں مع شرح شاعر عرب کا نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے مثنوی جو ہر مظلوم (فارسی) جناب ایٹو کے چوڑا مصائب جو اپنے ایک یہودی عالم سے بیان فرمائے۔</p>
<p>حدوث مادہ۔ ابطال قلمت مادہ کی بابت نہایت عجیب و غریب تحقیقات۔ آریہ سماج کے دلائل کا لاجواب جواب آؤر پند و نکی جواب غلام تعلیم موعود (ہر چار حصہ) معیار الاخلاق اخلاق کی حقیقت نہ ہوگی حکیمانہ اصول کے مطابق اہل علم و اخلاق کا صحیح معیار۔</p>	<p>منہاج الاسلام (عربی) مؤلفین پیشل ہجہ ۱۲۸۰ تعلیق و ایضاً حاشیہ شرح لعلہ طلباء مدرس عربی کے لیے نہایت مفید یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مدح امام موسی کاظم میں مع شرح شاعر عرب کا نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے مثنوی جو ہر مظلوم (فارسی) جناب ایٹو کے چوڑا مصائب جو اپنے ایک یہودی عالم سے بیان فرمائے۔</p>	<p>منہاج الاسلام (عربی) مؤلفین پیشل ہجہ ۱۲۸۰ تعلیق و ایضاً حاشیہ شرح لعلہ طلباء مدرس عربی کے لیے نہایت مفید یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مدح امام موسی کاظم میں مع شرح شاعر عرب کا نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے مثنوی جو ہر مظلوم (فارسی) جناب ایٹو کے چوڑا مصائب جو اپنے ایک یہودی عالم سے بیان فرمائے۔</p>
<p>حقائق شہادت فلسفہ شہادت پر پانچ بے مثل مضامین کا مجموعہ ترجمہ الشہادتین۔ شاہ عبدالعزیز صاحب محکمہ ہادی کے عربی رسالہ الشہادتین کا ترجمہ مع اصل ہینالہ و سونہ عربی صنعت ہو یا چھپو و حاشیہ۔</p>	<p>منہاج الاسلام (عربی) مؤلفین پیشل ہجہ ۱۲۸۰ تعلیق و ایضاً حاشیہ شرح لعلہ طلباء مدرس عربی کے لیے نہایت مفید یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مدح امام موسی کاظم میں مع شرح شاعر عرب کا نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے مثنوی جو ہر مظلوم (فارسی) جناب ایٹو کے چوڑا مصائب جو اپنے ایک یہودی عالم سے بیان فرمائے۔</p>	<p>منہاج الاسلام (عربی) مؤلفین پیشل ہجہ ۱۲۸۰ تعلیق و ایضاً حاشیہ شرح لعلہ طلباء مدرس عربی کے لیے نہایت مفید یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مدح امام موسی کاظم میں مع شرح شاعر عرب کا نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے مثنوی جو ہر مظلوم (فارسی) جناب ایٹو کے چوڑا مصائب جو اپنے ایک یہودی عالم سے بیان فرمائے۔</p>
<p>تصانیف مفتی علامہ لانا لیسہ عباس صاحب</p>	<p>تصانیف مفتی علامہ لانا لیسہ عباس صاحب</p>	<p>تصانیف مفتی علامہ لانا لیسہ عباس صاحب</p>

کتاب کے لئے مہینہ
میسرے الواعظ
نفاہت کھنڈ

اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُجَّةِ وَاللَّوِغَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

الْوَاعِظُ

مدرسہ اعظمین لکھنؤ کا اخلاقی علمی سائنس آف ریلیجنس، یعنی فلسفۃ الہیہ سے جو کئی نیا

ماہوار رسالہ

بہترین سرکار خیم العلماء نجم المللہ والدین مولانا اسید نجم الحسن صاحب طالع شمس العلماء

زیر ادارت

جناب خواجہ غلام الحسین صاحب فاضل پانی پتی آنریری اڈیسٹر

باہتمام

احقر الزمن سید نور الحسن مالک مطبع

نور المطبع واقع لکھنؤ میں چھپا

لہ

سید حسن علی وقار نے مدرسہ اعظمین لکھنؤ میں شائع کیا

قواعد و ہدایات متعلق رسالہ الواعظ

اس رسالہ کے ضروری قواعد اور ہدایات حسب ذیل ہوں گے۔

(۱) یہ رسالہ بفعل ماہانہ ہوگا اور اسکا حجم (علاوہ سرورق) ۲۴ اور ۳۲ صفحہ کے درمیان ۱۸ + ۲۲ قطع پر ہوگا۔ مگر آئندہ حسب ضرورت اسکو پانزدہ فوٹو

یا ہفتہ وار کیا جاسکتا ہے۔ اور حجم میں بھی وسعت دیجائے گی۔

(۲) لکھائی، چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی ختم الامکان بہتر لگایا جائے گا۔ بائیمہ

قیمت سالانہ تین روپیہ ہوگی جو پیشگی یا بذریعہ وی پی وصول کیجائے گی۔

جسمین محصول ڈاک اور وی پی کے اخراجات نہیں بشامل ہین اور اسی قیمت

میں ضمیمہ یعنی ترجمہ اشیعہ و فنون الاسلام بھی ملتا رہے گا۔

(۳) ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کے لیے رسالہ خریدنا ہوگا۔ اور سال تمام کے

کل پرچے لینے ہوں گے خواہ درخواست خریداری کسی وقت بھی کیجائے۔

(۴) خریدار اپنا نام اور پتہ ہمیشہ بخط اب و صاف حروف میں لکھیں اور اگر ممکن ہو

تو ڈاکخانہ کا نام صاف طور پر انگریزی میں بھی لکھیں۔

(۵) نمونہ کا صرف پہلا پرچہ آدھ آنہ کا ٹکٹ بھیجنے پر بلا قیمت روانہ کیا جائے گا۔

(۶) جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا آدھ آنہ کا ٹکٹ آنا چاہیئے۔

(۷) مضامین اور علمی معاملات کے متعلق خط و کتابت بنام "اڈیٹر" اور باقی تمام امور

کی بابت بنام "مینجر" ہونی چاہیئے۔

(۸) یہ رسالہ ہر انگریزی مہینے کی پندرہ تاریخ کو جاری ہوا کرے گا۔

(۹) اڈیٹر کا پتہ - اڈیٹر "رسالہ الواعظ" مدرسۃ العظیمین لکھنؤ } نام لکھنے کی

منیجر کا پتہ - منیجر رسالہ الواعظ " مدرسۃ العظیمین لکھنؤ } ضرورت نہیں

جلد نہرست میں البواعظ بابت ماہ فروری ۱۹۲۲ء نمبر

نمبر	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	مدرسہ الوعظین	حضرت قبلہ و کعبہ جناب نجم العلماء مظلہ	۸-۱۰
۲	معجزہ	جناب مولوی سید خورشید حسن صاحب	۱۳-۹
۳	قاتلان امام حسینؑ کے متعلق	جناب مولوی سید بسط حسن صاحب قلی	۱۹-۱۳
	مورخین کی رائے	صدر الافاضل	
۴	توحید اسلام	جناب مولوی سید علی رضا صدیق لاقفل	۱۸-۱۶
۵	الشیعہ فنون الاسلام	جناب مولوی سید محمد کاظم صاحب ابن	۲۲-۱۹
۶	ایک اجماع کی تفصیل	جناب نجم العلماء مظلہ العالی	۲۸-۲۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله المتعال والصلوة على محمد وآله خير

حضرات مؤمنین آج مدرسہ الوعظین کی دوسرا سالانہ جلسہ ہے۔ اس مبارک اور مفید تعلیم گاہ نے اپنے افتتاح کے دن سے آج تک دو سال کا زمانہ بخیر و خوبی طے کیا۔ خدا کا شکر ہے کہ ایمین روز بروز ترقی کے آثار اچھی طرح نمایاں ہوتے جاتے ہیں۔ پہلے سال تدریس کا دار مدار صرف ایک برس پر تھا اس سال ایک مدرس کا اور اضافہ ہوا۔ اور جناب مولانا یلہ بولہ جن صاحب قبلہ عرف مولوی منن صاحب خلف الصدق جناب مولانا الحاج السید ابراہیم صاحب قبلہ طاب ثراہ معین کئے گئے۔ اسی سال ایک ماہواری رسالہ بھی بنام (الواعظ) جاری ہوا۔ اسی سال میں ایک پنڈت صاحب

مذہب

پرسمین کی جاسی اور پھر دفعہ پریس پر جو جانے کی مجبوری سے اس مرتبہ شاعت میں تاخیر ہوئی۔ معافی کا خواہشمند ہوں۔ وقار۔

ہندی زبان سکھانے کیلئے بھی مقرر کئے گئے تاکہ آریہ فرقہ کی اصطلاحات پر اطلاق
میں آسانی ہو جائے۔ اسی سال میں عالیجناب آنریبل سر راجہ صاحب بہادر
موم ممبر کو نسل ممالک متحدہ آگرہ دادوہ بانی مدرسہ ہانے اپنی والدہ ماجدہ مرحومہ
طاب ثراہ کی یادگار میں سجدان کی عرض اور یاد دہی پر مدرسہ الو اعظین
کیلئے تعمیر خاص کا بھی وعدہ فرمایا ہے۔ اسی سال عالیجناب آنریبل سراجہ
سید ابو جعفر صاحب دام اقبالہ نے منجملہ اپنی موعودہ رقم کے دو ہزار روپیہ
مدرسہ کو عطا فرمایا۔ اسی سال عالیجناب راجہ محمد حسین علیخان صاحب ام
اقبالہ تعلقہ دار دیو گاؤں نے مدرسہ کے سرمایہ میں دو ہزار روپیہ کا وعدہ
اور عالیجناب راجہ محمد ہمدی علیخان صاحب تعلقہ دار حسن پور نے ایک ہزار
کا وعدہ فرمایا۔ اسی سال میں حضور ہز ہائٹس نواب سر سید محمد حامد علیخان صاحب
بہادر بالقابہ دام ملکیم اقبالہ والی ریاست راجپور نے کچھ عرصہ کے بعد
مدرسہ الو اعظین میں تشریف آوری کا وعدہ فرمایا۔

اس تعلیم کی ترقی کے آثار اس سے زیادہ محسوس ہو رہے ہیں کہ جن حضرات
کے کانوں تک اس تعلیم گاہ کی آواز پہنچتی ہے سنتے ہی خوش ہو جاتے
ہیں اور ان کے دلوں میں جوش پیدا ہو جاتا ہے اور بے ساختہ اسکے دہم
و ترقی کیلئے دست و پا بلند کر دیتے ہیں اور یہ سمجھ لیتے ہیں کہ یہ ان کی دیرینہ
دلی تمنا برآئی۔ بعض حضرات نے بغیر کسی تحریک کے یہ بھی لکھا ہے کہ ہم
اس تعلیم گاہ کی ہمدردی و کوشش کیلئے حاضر ہیں جو خدمت چارے
معلق کیجائے گی سعادت دارین سمجھیں گے۔ ان حضرات کی توجہ نہایت
درجہ قابل شکر ہے اداے تشکر کیساتھ ادھنیں مطمئن کر دیا گیا ہے کہ جب
ایسی ضرورت ہوگی اور جو وقت اسکے لئے مناسب سمجھا جائے گا آپ کو

مطلع کیا جائے گا۔

حضرات اس تعلیم گاہ کا مقصد چونکہ حمایت و صیانت و اشاعت اسلام اور دعوت الی الحق ہے اسلئے جن حضرات کے دلوں میں مذہب کی محبت اور اسلام کا جوش اور حق کا دلولہ موجود ہے اور جنہیں اس تعلیم گاہ سے بھی دلی محبت پیدا ہو گئی ہو لیکن یہ کام نہایت عظیم الشان کام ہے۔ جو حضرات مشن اور مشنریوں کے حالات سے واقف ہیں وہ بخوبی سمجھ سکتے ہیں کہ دنیا میں کیا ہو رہا ہے اور دیگر قومیں اپنی مذہبی ترقی میں کیا کیا کوششیں کر رہی ہیں اور کس قدر کثیر تعداد میں روپیہ صرف کر رہی ہیں اور جن میں کیا کرنا چاہئے اور کس طرح کرنا چاہئے۔ کیا آپ حضرات کو معلوم نہ ہو گا کہ دوسری قومیں مذہب اسلام پر سطح دست اُڑی کر رہی ہیں اور اہل اسلام میں کس طرح غفلت و نادانیت پھیلی ہوئی ہے۔ شیعہ فرقہ کے افراد پر دیگر اقوام کے مشنریوں کا اثر بہت کم ہوتا تھا مگر اس زمانہ میں یہ خبریں بھی معلوم ہوئیں کہ انکے بعض افراد کو بھی جذب کر لیا گیا ہے ایک خط بطور استغاثہ میر پاس آیا ہے اور اپنے باپ کے خالچ از مذہب ہونے کی شکایت لکھ کر لکھا ہے کہ یہاں کے اکثر لوگوں پر اثر پڑ رہا ہے بہت جلد اسکی خبر گیری کیجئے۔ حضرات تقاضای فطرت ہے کہ ہر شخص اپنے وطن اپنے گھر اپنے خاندان کو زیادہ دوست رکھتا ہے اور یہ آرزو کیا کرتا ہے کہ یہ خبریں حد کمال پر اسے نظر آئیں۔ یہی حال مذہب کا بھی ہے یعنی ہر شخص اپنے مذہب کے عروج اور ترقی کا دل سے آرزو مند ہوتا ہے۔

بحمدہ تعالیٰ ہمارا مذہب ہر طرح کمال ہے۔ کسی مذہب کیلئے اعلیٰ سے اعلیٰ جو درجہ کمال ممکن ہے وہ سب اسکے لئے حاصل ہے۔ اور یہ دعویٰ تنہا

میرا پیش کیا ہوا نہیں ہے جس میں شک و شبہ کی گنجائش ہو سکے۔
 بلکہ پروردگار عالم کا بیان ہے اور افضل انبیاء کی زبانی افضل کتب
 ساویہ میں کمال فصاحت و بلاغت مرقوم و مسطور ہے ایوم اکملت لکم
 دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً اسی بنا پر ہم بھی دعویٰ
 کر کے کہتے ہیں کہ ہمارا دین ہر طرح کامل و اکمل ہے البتہ جو شکایت کہہ سکتی
 ہے اور جو نقصان محسوس ہو رہا ہو وہ اہل مذہب اور پیروان مذہب
 کی نسبت ضرور ہے۔

مذہب کے احکام پر عمل نہیں ہوتا امور مذہبی کے دلوں میں وقعت کم
 ہے آزادی اور بے پردائی مزہ دے رہی ہے۔

لہذا جقدر ضرورت ہو یہی ہے کہ جنکے امکان میں ہو اہل مذہب کی
 اصلاح میں کوتاہی نہ کریں۔ دیگر مذاہب کے سامنے اسلامی محاسن
 پیش کریں اور اسکی خوبیاں دکھائیں اور غور کرنیکی طرف توجہ دلائیں اور
 اخلاق اسلامیہ کی پابندی کی ہدایت کریں۔

دعوت الی الاسلام اس مدرسہ کے فرائض میں داخل ہے اور یہ سلام
 کا طریقہ سترہ ہے اجمع الی سبیل ربک بالحکمة و بالموعظة الحسنة قرآنی
 ہدایت ہے خود جناب رسالتاً نے لوگوں کو اس مطلب کی تکمیل
 کے لئے جا بجا روانہ کیا قبائل عرب میں بھیجا لوگوں و سلاطین کے پاس
 بھیجا مختلف قابلیت کے وعاہ روانہ کئے۔ کہیں خطوط لکھے جسکی تفصیل
 کا یہ وقت نہیں ہے۔ اسی سیرت و طرز عمل پر مدرسہ گامزن ہونا
 چاہتا ہے۔

یہ تعلیم گاہ اس آئیہ کریمہ کے بجا آوری کیلئے وضع کی گئی، جو و لکن منکم امة

یَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ یعنی لازم ہے کہ تم میں سے ایک گروہ ایسا ہو جس کا فریضہ دعوت الی الخیر اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہو خیر کی دعوت دین نیکیوں کا حکم کرین منکرات سے مانع ہوں۔ نبی نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ یہ آیت آل محمد اور ان کے تابعین کے باب میں ہے جس کا کام یہ ہے کہ خیر کی طرف دعوت کرتے ہیں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بجالاتے ہیں۔

درحقیقت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر وہ فریضہ عظیمہ ہے کہ جس کے سبب سے دیگر فرائض قائم ہوتے ہیں۔ یہی انبیاء کی راہ اور صالحین کی منہاج ہے اسکے سبب سے راہین مامون اور مکاسب حلال ہوتے ہیں ظالم کا ظلم دور کیا جاتا ہے زمین آباد ہوتی ہے اور انصاف کا شیعہ قائم ہوتا ہے اور ہر کام مستقیم ہو جاتا ہے اور دنیا میں حق جاری ہو جاتا ہے۔ لیکن اس میں بھی شک نہیں کہ یہ کام نہایت دشوار گزار راہ ہے اور ایسے حضرات کے فرائض نہایت عظیم ہیں اس لئے کہ لازم ہو گا کہ جو حضرات اس راہ میں قدم رکھیں اول وہ اپنے ذاتی خلاق کی اصلاح کر لیں اور اس قابل ہو جائیں کہ ہدایت کی باتیں اور نکی زبان سے جاری ہو پھر بد نماز معلوم ہوں اور وہ دیگر ان راہیضحت و نحوہ راہیضحت کے مصداق بنیں۔

حدیث میں وارد ہے لعن الله الاممین بالمعروف والنکارین له والنا عن المنکر العالمین بہ یعنی ایسے امر بالمعروف کرنے والوں پر جو خود ادا نہ ہو کو بجا نہیں لاتے اور ایسے نہی عن المنکر کرنے والوں پر جو خود اس کے ترکب ہوتے ہیں خدا نے لعنت فرمائی ہے۔

دُعا دو عظیمین کو جس مسلک پر ثابت قدم رہنے کی ضرورت ہو وہ وہی

سلک ہے جو حضرات معصومین علیہم السلام کے نشانات قدم کا شرف حاصل کئے ہوئے ہیں لہذا ان لوگوں کو لازم ہے کہ اپنے ذوات میں اذن آثار کے پیدا کر نیکی ہمیشہ گوشش کرتے رہیں سب سے زیادہ ضرورت بعد معرفت احکام شرع جس صفت کی ہے وہ صفت حلم ہے اگر داعط صاحب حلم نہ ہوگا اپنے کام میں ہرگز کامیاب نہ ہوگا۔

حلم وہ صفت ہے جو علم کیلئے باعث زینت ہے۔

جناب شیخ بہائی طاب ثراہ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ کوئی شخص سادات بنی فاطمہ میں سے اذن کے پاس اپنی حاجت لایا شیخ ممدوح نے فرمایا کہ آپ غلام روز تشریف لائیں۔ اوس روز جناب شیخ نے مومنین کو کچھ تقسیم فرمایا مگر سید مذکور تشریف نہ لائے جب وہ وقت اور وہ دن گذر گیا اور وہ تشریف لے گئے جناب شیخ نے عذر کیا کہ جو دن مقرر کیا تھا اوس دن آپ نہ پہونچے اب میں بجور رہوں سید کو غصہ آیا اور شیخ ممدوح کے منہ پر تھوک دیا۔ جناب شیخ کا حلم قابل ملاحظہ ہے کہ ذرا توقف کر کے اپنا سر بلند کیا اور اپنے ہاتھ سے اوس آب دہن کو اپنے منہ پر پھیلایا اور کہا کہ الحمد للہ اتنا چہرہ تو میرا آتش جہنم سے آندا ہو گیا۔

حضرت سبط اکبر رسول جناب امام حسن علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک دن سوار ہوئے تشریف لئے جا رہے تھے ایک مرد شامی نے جو حضرت کو دیکھا برا بہلا کہنا شروع کر دیا اور نہایت سخت الفاظ اپنی زبان پر جاری کئے حضرت سکوت سے سنتے رہے جب کہ چکا تو حضرت اوسکی طرف ہنستے ہوئے

متوجہ ہوئے اور سلام ارشاد فرمایا اور فرمایا کہ اے شیخ معلوم ہوتا ہے کہ تو مسافر ہے یا کچھ تجھے اختیار ہو گیا پس اگر تو اپنے فعل پر تادم ہو تو ہم قبول

کر لین گے اور اگر تو مجھے سوال کرے تو ہم عطا کریں گے اور اگر تو ہدایت چاہے تو ہدایت کریں گے اور اگر تجھے سواری کی ضرورت ہو تو ہم سواری دین گے اور اگر تو بھوکا ہو تو ہم سیر کریں گے اور تو برہنہ ہو تو لباس پہنائیں گے اور اگر تو محتاج ہو تو ہم غنی کر دیں گے اور اگر تجھے لوگوں نے نکال دیا ہے تو ہم جگہ دین گے اور اگر تیری کوئی حاجت ہو تو پوری کریں گے۔ کیا اچھا ہو کہ تو یہاں جب تک رہے تو ہمارے یہاں ٹھکان رہے اس میں ترسے لٹی سہولت و آسانی ہوگی اسلئے کہ یہاں وسیع جگہ ہے اور مال بھی موجود ہے۔ شیخ نے حیب یہ باتیں سنیں رونے لگا اور کہنے لگا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ زمین خدا میں آپ ہی خلیفہ السدین (اور یہ آیت پڑھی) اللہ اعلم حجت لیجعل رسالتہ۔ آپ اور آپ کے والد کی عداوت میرے دل میں سب سے زیادہ بھٹی اور اب آپ کے زیادہ تمام دنیا میں مجھے کوئی محبوب نہیں۔ یہ سب صفت حلم کے برکات تھیں

آخر میں مجھے یہ بھی عرض کرنا ہے کہ مدرسہ کے سرمایہ کی ترقی کے لئے ابھی تک کوئی خاص کوشش کرنے کی نوبت نہیں آئی البتہ میں نے خود باوجود اشغال کثیرہ کسی قدر اسکا خیال کر کے بعض ارباب ہمت کو توجہ دلائی اور خدا کا شکر ہے کہ اسکا نتیجہ بھی ظاہر ہو گیا پنا پنچہ آج وہ نتیجہ آپ حضرات کی اگاہی کیلئے بیان کرتا ہوں۔ اور وہ یہ ہے کہ کچھہ تعالیٰ کو رٹ ریاست بلہرہ سے پندرہ سو روپیہ سال کا مستقل وعدہ مدرسہ کیلئے ہو گیا ہے اور وہ تحریر میرے پاس موجود ہے اور یہ جو کچھ ہے علیجناب ڈپٹی سید محمد مصطفیٰ صاحب خان بہادر دام اقبالہ نیچر کورٹ ریاست مذکورہ کی توجہ اور امور مذہبی میں انہماک کا نتیجہ ہے۔ میں جناب ڈپٹی صاحب مدد کی مرصفت

کاڈل سے شکر گزار ہوں بلکہ تمام مہبران مجلس انتظامی کی طرف سے شکریہ ادا کرتا ہوں علاوہ اسکے ایک ہمدرد مذہبی چار سو بیس روپیہ سالانہ کا وعدہ فرمایا ہے مگر اظہار نام کی اجازت نہیں دی عالیجناب نیریل سید ذریر حسن صاحب دام علاہ نے بھی ایک سو بیس روپیہ سالانہ کا وعدہ کیا ہے اور عالیجناب سید آل احمد صاحب امر وہوی بی اے نے ساٹھ روپیہ سال کا وعدہ کیا ہے۔

مجھے قوی امید ہے کہ انشاء اللہ سال آئندہ اس سے بہت زیادہ امداد کی فہرست آپ حضرات کے سامنے سالانہ جلسہ کے موقع پر پیش کی جاسکے گی اس مدرسہ میں سال گزشتہ کے امتحان میں ۷۰ طلباء کرام تھے اور یہاں آتے تھے جن میں سے درجہ اعلیٰ میں چار تھے جو انشاء اللہ سب اچھے نمبروں میں پاس ہو کر یہاں کی تکمیل و تکمیل سے فارغ ہوئے۔

یہ حضرات عنقریب ہندوستان کے مناسب مقامات پر روانہ کئے جائیں گے انشاء اللہ۔ مختلف مقامات پر خطوط گئے ہیں حالات دریافت کئے ہیں امید ہے کہ بہت جلد تعین مقامات کر کے ایک خاص ضابطہ کے ساتھ روانہ کیا جائے گا ان حضرات کو مدرسہ الوداع میں سے تنخواہ دی جائے گی اور جہان اور نکاح ہو گا وہاں کے حضرات پر کچھ اسکا بار نہ ہو گا بلکہ ان میں کسی کے عطیہ کے قبول کرنے کی بھی مانعت نہ ہوگی۔

حضرات مومنین سے اس قدر امید کی جائے گی کہ ان حضرات کی قدر و عزت کریں اور ان سے مستفید ہوں اور ان کے کاموں میں سہولت کے اسباب بہم پہنچائیں۔ والسلام

معجزہ

گزشتہ پیوستہ

(خرق عادت کے متعلق حکیم بوعلی سبنا کی رائے) شیخ الرئیس بوعلی کی عبارت سے میرے گزشتہ بیان کی بہت کچھ تائید ہوگی اور انھوں نے اپنی کتاب اشارات میں خوارق عادت افعال کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے " اگر تم سے کوئی شخص کہے کہ کسی فقیر نے مدت تک کھانا نہیں کھایا یا کوئی ایسا کام کیا جو تمام قوت سے زیادہ تھا یا کوئی پیشین گوئی کی یا اوسکی بد دعا کے اثر سے زلزلہ آگیا تو تم اوسکا انکار نہ کرو کیونکہ ان سب کے طبعی اسباب ہو سکتے ہیں جس کے ذریعہ سے ان کا ظور ہوتا ہے مثلاً مسلسل کئی دن تک بھوکا رہنے کا یہ سبب ہو سکتا ہے کہ معدہ جب مزور د یہ مضم کرنے میں مصروف ہوتا ہے تو صحیح غذا پر کم تصرف کرتا ہے اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انسان کئی کئی دن تک غذا کی طرف متوجہ نہیں ہوتا کیونکہ بدل یا تحلیل کی ضرورت نہیں پڑتی اسی بنا پر ممکن ہے کہ کسی شخص کو تصور آگئی میں اسقدر محویت و استغراق ہو جائے کہ طبیعت مضم غذا کی طرف فائل نہ ہو ایسی حالت میں مدت تک ایک ہی غذا معدے میں رہی اور وہ ایک زمانہ تک غذا کی خواہش نہ کر لیا طبیعت کی توجہ ہی کا اثر ہے کہ انسان کو کثرت خوف و کثرت الم اور تنہائے مسرت میں بھی غذا کی طرف میلان نہیں ہوتا اگرچہ یہ اثر سبع الزوال ہے لیکن اس سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ جب طبیعت کسی طرف متوجہ ہو جاتی ہے تو اوسکو غذا کی طرف میلان نہیں ہوتا کیونکہ خوف و غم و مسرت زیادہ دیر تک ایک ہی انداز سے نہیں قائم رہتے اس لئے انکا اثر بھی وقتی ہوتا ہے اسی انداز سے یہ پتہ چلتا ہے کہ طبیعت اگر زیادہ

عرصہ تک کسی طرف مشغول رہے تو اسکو زمان مشغولیت میں خواہش غذا نہ ہونا
کوئی بعید از قیاس کے نہیں۔

دوسری دلیل

ظاہر ہو کہ تمام نوع انسان صفات میں یکساں نہیں ہر صفت مختلف افراد
انسانی میں کچھ نہ کچھ اختلاف کیسا عقد پائی جاتی ہے ایک شخص ذہین ہوتا ہے دوسرا
کچھ زیادہ مافوق ہوتا ہے سیطرح مثلاً جسمانی طاقت بعض افراد انسانی میں بالکل
معمولی ہوتی ہے بعض میں متوسط بعض میں انتہائی مرتبہ پر ہوتی ہے اس کے
درمیان میں بھی بشمار مراتب مختلف ہیں یوں ہی تمام قوی ہیں یہی صفات
بعض افراد میں ایسی کمالی حیثیت سے پائی جاتی ہیں کہ اذن سے ایسے فعال
صادر ہوتے ہیں جو عام نگاہوں میں عجیب و غریب معلوم ہوتے ہیں اسی نہج پر
اور اک حقائق اشیاء کی قوت بعض انسانوں میں بالکل معمولی ہوتی ہے بعض میں
کچھ زیادہ یہی قوت بعض افراد میں اس قدر پر ہوتی ہے کہ بغیر کسب و تعلم اذن کو
جميع حقائق اشیاء کا ادراک ہو جاتا ہے ان کو کسی سے سیکھنے کی حاجت نہیں ہوتی
بلکہ خود بخود ان اشیاء کا علم ہو جاتا ہے یہی مقدس گروہ ہے جس کے لیے خلعت
نبوت زیبا ہے اور یہی ننوس زکیہ ہیں جن سے تلج رسالت کو فخر ہے نبوت کی
ایک اور تشریح بھی کی گئی ہے چونکہ میرے مضمون کو اس سے کافی مدد ملیگی لہذا
اوسکا ذکر بھی ضروری ہے۔ مبدء فیاض کی جانب سے نفس ناطقہ کو تین تین
عطائے گئی ہیں قوت اور اک عقلی قوت اور اک جزئی قوت تحرکت یہ تین صفات
حیثیت سے تمام افراد انسانی میں پائی جاتی ہیں اور بنی میں کامل ہوتی ہیں اور کسی
قوت اور اک عقلی اس حد پر ہوتی ہے کہ جو ادراکات عام انسانوں کو کسب و تعلم
سے حاصل ہوتے ہیں وہ اوسکو بغیر کسب و تعلم حاصل ہوتے ہیں اور قوت اور اک

جزی سطح کامل ہوتی ہو کہ ہر تن قوت عقلی کی طبع و منقاد ہو جاتی ہو اور قوت عقلیہ جس ضرورت کو بحیثیت تجربہ عقل فعل سے حاصل کرتی ہو یہ اس کی مثال بحیثیت جزئیہ حاصل کرتی ہو اس کی قوت تحریک ایسی کامل ہوتی ہو کہ وہ جس امر کا ارادہ کرتا ہو خلیج میں موجود ہو جاتی ہے اس کا نفس قوت فعل و شدت تاثیر اور تصرف میں یوں کامل ہو جاتا ہو کہ جس طرح وہ اپنی جسم پر پورا پورا تصرف رکھتا ہے اور جیسے چاہتا ہو اس میں تاثیر کر سکتا ہے اس طرح اس کے نفس کا تعلق تمام اجسام سے ہو جاتا ہو ہر مادہ اس کے حکم کے ماتحت ہو جاتا ہے جو تعلق تصرف و تدبیر کا نفس ناطقہ کو جسم سے ہوتا ہو وہی بنی و رسول کو تمام عالم سے ہوتا ہو گویا عالم بمنزلہ جسم ہے اور بنی اس کے لیے روح کی طرح ہوتا ہو جیسے کہ جسم نفس ناطقہ کے ارادہ کا تابع ہوتا ہے ویسے ہی عالم بنی کے ارادہ کا تابع اور طبع فرمان ہوتا ہو اور کوئی بعید نہیں کہ وہ کسی درخت یا پہاڑ کو اس کی جگہ سے حرکت دے یا سنگریزوں کو جواہر کی صورت میں تبدیل کر دے۔

تیسری دلیل

صانع عالم کو پہنے قادر مطلق تسلیم کیا ہے اس کی قدرت غیر محدود ہے عالم کے اسباب و علل اس کے معلول اور اس کی کے مقرر کردہ ہیں وہ علت اعلیٰ ہو و وجود شے کی کوئی علت مقرر کر کے وہ مجبور نہیں ہو گیا بلکہ اس کو بدل سکتا ہو ممکن ہو کہ وہ اپنی معین کردہ قانون کو کسی خاص وقت کیلئے معطل کر دے لہذا حرق عادت خلاف قانون قدرت نہ ہو گا زائد سے زائد خلاف قانون معین ہو گا اس بنا پر اس گردہ کے اقوال کی بھی تصحیح ہو سکتی ہو جو معجزہ اور دیگر معلولات کو براہ راست ذات اقدس الہی کی طرف منسوب کرتے ہیں اور صرف اس کو علت کہتے ہیں ممکن ہو کہ اس فرقہ کو وسطی علل و اسباب پر

اطلاع نہ ہو یا اطلاع ہو تو اون کو نظر انداز کر دیتے ہوں اور بحیثیت اس کے کہ تمام علل اوسیکہ اثر ہیں اور وہ علت لعلل ہو اوسیکہ تنہا علت کہتے ہیں۔

چوتھی دلیل

ایک ہی شے کیلئے مختلف اوقات میں مختلف اسباب ہو سکتے ہیں ممکن ہو کہ معجزہ ایسے سبب کا نتیجہ ہو جو خفی ہو اور عام حادث کے خلاف ہو کسی شے کے معلوم علت کے علاوہ اگر کوئی ایسی قوی علت جو معین ہی ہے پیدا ہو جائے اور معلول کو قانون جاری ہو پھر دے تو وہ خلاف قانون نہ کہی جائیگی بلکہ خلاف قانون معلوم ہوگی مثال کیلئے کسی چکر لیا جائے جس کو اور پھر یہ قانون معلوم ہو کہ ہر شے اپنے مرکز کی طرف پٹ آتی ہے لہذا ضرور ہو کہ جب مرکزی کے اثر سے وہ بھی زمین پر گر جائیگا لیکن اگر کوئی مجسم شے اوسکو زمین کے درمیان جائل کر دیا دے تو وہ ٹھہر جا دے گا۔ کیونکہ کشش ثقل کی اوس قوت سے جو اوسکو زمین کی طرف بھا رہی تھی جائل کی طاقت زیادہ ہے یہ اگر چہ قانون جذب مرکزی کے خلاف ہوا لیکن قانون فطرت کے خلاف نہ ہو گا چونکہ ہر کوئی اطلاع ہو اس لیے کوئی استبعاد نہیں ہوتا اور معجزہ میں استبعاد ہوتا ہو لیکن ہاں بھی اسی قسم کے اسباب ہوتے ہیں لیکن فرق اتنا ہو کہ ہر کوئی اون پر اطلاع نہیں۔

پانچویں دلیل

کسی علت کے لیے صانع عالم نے یہ قانون معین کیا کہ وہ رفتہ رفتہ اپنی معلول تک اتنا پہنچائے عادت یوں ہی جاری ہو کہ اس علت نے آثار معلول تک نہ ریجا پہنچے ہوں لیکن ممکن ہو کہ صانع مطلق علت کے اون آثار کو جو تدریجی حیثیت سے پہنچ رہے ہیں ایک ہی وقت میں مجتمع کر دے اور وہ آن واحد میں وہ کام کرے جو ایک مدت دراز میں ہوتا ہو مثلاً قوت نامی ایک چھوٹے پودے کو چند ماہ یا چند سال پورا درخت بناتی ہے اگر کسی نبی کے حکم سے

ایک پودھا چند منٹ میں پورا درخت بن جائے تو کوئی خلاف قیاس امر نہیں نہ خلاف قانون فطرت ہے کیونکہ وہ قوت نامہ جو چند ماہ یا چند سال میں تدریجاً درخت بناتی قادر مطلق کے حکم سے ایک ہی وقت میں مجتمع ہو گئی اور آن واحد میں اس کو اس حیثیت تک پہنچا دیا۔ (باقی آئندہ)

خورشید حسن ممتاز الافاضل

قائدانِ امام حسینؑ کے متعلق مورخین کی رائے

(تمتہء سابق)

ان اشغال کا ذکر مختلف مقامات پر ملتا ہے چنانچہ معتضد عباسی نے اپنے اس مکتوب میں جو اسنے امراء بلاد کے نام قبايح بنی اسیہ کے متعلق لکھا کہ شرائع کیا تھا اس میں یزید کا ذکر ان الفاظ میں کیا تھا جس سے سو یہ کے حالات پر بھی روشنی پڑتی ہے ومنہ ایشارہ بدین الله ودعاء عبد الله الی ابنه یزید اسکنہ الخیر صا حب الدیور والفہود والقرود واخذہ البیعة لہ علی حینا المسلمین بالفہم والسطوة والتوعید والاخافۃ والتہدد والرهبتہ وهو یعلم سفہہ ویطالع علی خبتہ ویرہفۃ ویبایر سکرانہ وفجورہ وکفرہ فلما منه ما مکنہ منہ ووطاء لہ وعصر اللہ وسرہ فیہ طلب بشارک المشرکین وطوا کلہم عند المسلمین فاوقع باہل الحرۃ الرقیعة التي لم یکن فی الاسلام تشفع منہا ولا ائختہا فاما التکلب من الصالحین فیہا وشفی بذلک عند نفسه وغلیلہ وظن ان قد انتقم من اولیاء اللہ وبلغ النوی لاحداع اللہ فقال مجاہد بکفرہ ومظہر الشوکہ۔

لیث اشیاخی ببدار شهد و
 جزع الخزعرج من وقع لاسل
 قد قلنا القوم من ساداتکم
 وعد لنا میل بدار فاعدل
 فاهلوا واستهلوا فرحاً
 ثم قالوا یا زید لا یشل
 لست من خدات ان لم انتقم
 من بنی احد ما کان فعل
 لعبت ها شتم بالملک فلا
 خبر جاء ولا وحی نزل
 هذا هو المروت من الدین وقول من لا یرجع الی الله ولا الی دینہ
 ولا الی کتابہ ولا الی رسولہ ولا یؤمن بالله ولا بما جاء من
 عند الله ثم من اعظم ما انتھک واعظم ما اجترمه سفک
 دم الحسین بن علی و ابن فاطمة بنت رسول الله صلعم مع موث
 من رسول الله صلی الله علیه وسلم ومکانہ منه ومنزلتہ من
 الدین والفضل وشهادة رسول الله صلی الله علیه وسلم له
 ولاخیه سیادة شباب اهل جنة اجترأ علی الله وکفر ابدینہ
 وعداوة لرسول ومجاهدة لعترتہ واستهانة بجهنمہ فکانما
 یقتل به وباهل بیتہ وما من کفر اهل التورک والدیلہ لا یخاف
 من الله ہمة ولا یوقب منه سطوة فبتر الله عملاً واجتث اصلہ
 وفرعہ وسلبہ ما تحت یدک واعداہ من عذابہ وعقوبتہ ما
 استحققہ من الله بمعصیتہ

محصل کلام یہ ہے کہ ان عیوب سے جو معویہ میں جمع تھے ایک دین فروشی
 بھی تھی اور یہ بھی کہ اُسے لوگوں کو اپنے اس فرزند کی امارت کی طرف دعوت دی
 جو بڑا شرابخوار اور نشہ باز تھا جس کا مشغلہ مرغون اور چیتون اور بندرون تک
 محدود تھا پھر تنہا دعوت ہی نہیں دی بلکہ اسکی بیعت ان لوگوں سے لی جنکا

شمار اسلام کے بہترین افراد میں سے تھا اور اس معیت کے لینے میں طرح طرح کے جبر و تشدد سے کام لیا حالانکہ معویہ یزید کے حالات سے غافل و جاہل تھا اسکو یزید کے سفاہت اور باطنی خباثت کا پورا پورا علم تھا اور اسکا نغمہ میں ہر وقت سرشار رہتا تھا اور اسکے فسق اور فجور یہ ایسے حالات تھے جو ہر وقت اسکی پیش نظر رہتے تھے جب معویہ نے اس معاملہ کو یزید کیلئے ہموار کر دیا اور اس بات میں خدا و رسول کے نافرمانی کی اور یزید ان چیزوں پر قابض ہو گیا جن چیزوں کے اسکے باپ نے قبضہ دلانا چاہا تھا تو یزید نے پہلا کام یہ کیا کہ وہ کافر اور شرک جنکو اسلام نے اپنے احکام سے قتل کیا تھا اور رسول نے ان سے جہاد کر کے انکو فنا کیا تھا ان کے خون کا وارث بنکر ان کا انتقام اسلام والوں سے لینا شروع کیا واقعہ حروہ جس سے زیادہ کوئی واقعہ اسلام میں شنیع تر نہیں ہوا اور نہ کسی واقعہ میں ایسی ناگوار اور فحش باتوں کا ارتکاب کیا گیا اور نہ اچھے لوگوں سے کبھی ایسی بھیانک باتیں کہیں وہ اسی انتقام کا نتیجہ تھا ایسی باتوں سے اس بھیانک نے اپنے بھیانک نفس کو خوش کر لیا اور سینہ پر کینہ کی آگ جو مدت سے دہی ہوئی تھی بھجادی اسنے اپنے خیال میں کافروں کا عوض مسلمین سے لے لیا اور جو باتیں دشمنان خدا کیلئے مہیا تھیں انکو مہیا کر دیا اسی خیال سے اُسنے اپنے دلی خیالات کو جو کفر آمیز تھے کھلم کھلا نظم کر ڈالا جو اسکی کفر و الحاد و شرک کے مقبول گواہ ہیں۔ اُن شعروں کا حاصل ترجمہ یہ ہے کاش یزید کے وہ بزرگ جو بدر میں مقتول ہوئے کج موجود ہوتے جو قبیلہ خزرج کے آہ و فریاد کو دیکھتے جو تیزوں کے طعن سے انہیں نمایاں ہوئی۔ (ای گروہ انصار) بچنے تھا رہے سردار و نگوٹری تعداد میں قتل کر دیا اور جو پہلہ ہمارا بدر میں جھگڑ گیا تھا اسے ہم نے پھر بھاری کر دیا۔

اگر نزدیک بزرگ موجود ہوتے اور یہ حالات دیکھتے تو خوشی سے جھج اٹھتے اور کہتے کہ یزید تیرا کیا کہنا تیرا ہاتھ شل نہ ہو۔ میں قبیلہ خندت سے نہیں اگر فرزدان احمد کے احمد کے افعال کا انتقام نہ لیں۔ ہاشم نے دعوائے رسالت کر کے ملک کیساتھ مذاق کیا ورنہ نہ کوئی خبر آئی اور نہ کوئی وحی نازل ہوئی۔

یہ وہ اقوال ہیں جن سے انسان دین سے نکل جاتا ہو اور یہ اس شخص کی باتیں ہیں جو نہ خدا سے مطلب رکھتا ہو نہ اسکی دین سے اسے کوئی غرض ہو نہ کتاب خدا کوئی مطلب ہو نہ رسول سے کوئی علاقہ نہ اسکو ایمان سے تعلق نہ وحی کی تصدیق پھر سب جرائم میں اور تمام مصیبتوں میں زیادہ سخت اور تیز مصیبت جو یزید سے سرزد ہوے وہ یہ تھے کہ اُسے حسین بن علی سے شخص کا خون ناحق بہا دیا جو فاطمہ دختر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا فرزند تھا حالانکہ حسینؑ کو جو خصوصیت اور تعلق رسول خدا سے تھا وہ سب بظاہر ہو اور جو محبت رسول کو اس فرزند سے تھی وہ مخفی نہیں ہو اور جو مرتبہ انکا دین خدا میں تسلیم کر لیا گیا ہو وہ قابل انکار نہیں اور جو فضیلتیں ان میں موجود تھیں وہ معلوم نہیں اس کے ساتھ ہی ساتھ رسول نے حسینؑ کے لئے اور ان کے بڑے بھائی کیلئے اس بات کی گواہی دی تھی کہ یہ دونوں بھائی سربراہان اہل بہشت ہیں۔

یہ خدا پر خیرات تھی اور دین خدا کا انکار تھا اور رسول کی کھلی بھٹی عداوت تھی اور بغیر کی طرف سے جنگ تھی اور بغیر کی حرمت کی توہین تھی فرزند پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت کو یوں قتل کیا جیسے کوئی ترک و دہر کو قتل کرتا ہو اور اس طرح بیباک ہمارے جیسے خدا کے عذاب کا خلو نہوا ورنہ اسکی انتقام کی کوئی حیثیت ہو آخر کار خدا نے اسکی زندگی قطع کر دی اور اسکی اہل و فرع کو ناپید کر دیا اور جو زمین اسکی زیر حکومت تھیں ان سب کو سلب کر لیا اور اسکے لئے وہ عذاب جس کا وہ مستحق تھا ہدیا کیا۔ باقی آئندہ

توحید اسلام

قال الله تبارك وتعالى في كتابه المبين خداوند عالم قرآن مجید میں ارشاد فرمایا کہ جو شخص توحید کو
 کہے وہ سچ نہیں بلکہ اسلام دنیا کا مذہب ہے۔
 وہ دین اوس ہے ہرگز قبل نہیں کیا جاویگا۔

خداوند عالم نے قرآن مجید میں صرف اسلام کو دین حق کہا ہے اور باقی ادیان کو باطل قرار
 دیا ہے اور فی الواقع اسلام ایک ایسا مذہب ہے جس کے اصول مذاہب عالم کے اصول سے عقلی حیثیت سے
 بہتر اور بالاتر ہیں۔ جس طرح اسلام کے دیگر اصول جملہ مذاہب کے اصول سے بہتر ہیں ویسے ہی اسلام کی
 توحید بھی تمام مذاہب عالم کی توحید سے بہتر اور عقلی حیثیت سے تمام اعتراضات سے منزہ
 ہیں۔ مطالب کی تحقیق میں حکما اور فلاسفہ برسوں عقل آزمائی کرتے رہے اور حقیقت کثرت
 انکو اسلام نے نہایت آسانی کیساتھ سلجھا کر ایسا بیان کیا کہ ہر ذی فہم نے آسانی
 سمجھ لیا۔ انھوں نے ان مطالب کے توحید کا ایک سنگلاخ داوی جو زمین کما اور فلاسفہ متحیر ہو گئے اگرچہ
 انکے عقول نے انکو صانع عالم کے وجود کثرت نہ چاہا اور انکو وہاں جو کچھ ہرگز نہ ہو گئے خلقت عالم کو
 بدون وسائل طغات و امداد سے محال سمجھا وہ بھی بیشک عقول رسول اعلیٰ میں گم ہو گئے کہ
 ہمارے عقول اپنی خالص صفت پر اتنی نہیں رہتی اور اس پر جو غفلت اور شک و شبہ ہے
 نقصان و جمالت کے بوجھ بڑھتے رہتے ہیں اسلئے خداوند عالم نے رسول ظاہر یعنی انبیاء
 کو مقرر کیا تاکہ وہ عقول کو لغو و بے بنیاد سے بچاتے رہیں اگر خدا عقول حقیقت تک پہنچنے کیلئے
 کافی ہوتی تو ہر ضرورت انبیاء کی اہست کی نہ تھی لیکن کبھی عقل متحیر ہو جاتے ہیں
 اور انکو بھی کسی تائیدی کی ضرورت ہوتی ہے عقول کے ذریعہ سے معرفت صانع عالم
 ہو جائی کرتی ہے جو اعلیٰ غرض خلقت ہے مگر بدون انبیاء خطرہ سے خالی نہیں ہے
 کیونکہ وہ شوائب سے خالی نہیں ہیں لہذا انبیاء کو بھیجا جانا پہلا وہ نچا جس نے

توحید کی بنیاد کو عالم ایجاد میں رکھا وہ حضرت آدم ہیں اور ان کے بعد ہر نبی نے
 جان توڑ کوشش سے اپنے زمانہ میں اس توحید کے قلعہ کی بنیاد کو مضبوط
 کرنے کی کوشش کی مگر جن مبارک ہاتھوں نے اس قلعہ توحید کو بنا کر تیار کر دیا۔
 اس کو نقش و نگار سے مزین کر دیا اور ایسا وسیع اور عالیشان بنانے کی کوشش
 کی کہ ہر انسان اسکے محاسن اور استحکام کو دیکھ کر اس قلعہ میں داخل ہونے کی
 کوشش کرتا ہو اور اس کی بنیادوں کو ایسا مضبوط اور مستحکم کر دیا کہ دنیا کے
 تمام مذاہب اگر مل کر اس قلعہ توحید کو توڑنے کی کوشش کریں اور شبہات کے
 حملوں سے اس کو گرا ناجا ہوں تو ایک اینٹ بھی اس قلعہ مستحکم کی اپنے مقام سے
 متحرک نہ ہو سکے وہ خاتم المرسلین کے مبارک ہاتھ تھے جنہے قلعہ توحید کی تکمیل
 ہوئی اور ان کی اولاد طاہرہ ہے جو قلعہ توحید کی زینت اور اسکے ساکنان کی تعداد
 کو بڑھاتے رہے۔ اگرچہ خاتم المرسلین جناب محمد مصطفیٰ اوس سرزمین پر پیدا ہوئے
 جس میں تین سو ساٹھ خدا کے ماننے والے موجود تھے علوم عقلیہ سے بالکل نااہل
 تھے جہالت میں سرسبز و بے ہوش تھے ان کے اخلاق بھی خراب تھے شر خرابی
 اور زنا کاری اور قتل و غارت کو اپنا فرض جانتے تھے اور اوپر اشعار فخریہ پڑھا
 کرتے تھے ہر قبیلہ ہر قوم کا ایک ثبت علیحدہ تھا جس کو یہ اپنا خدا مانتے تھے۔
 توحید کا وہم بھی ان کو گہمی نہ ہوتا تھا اور غصین تو نکو اپنا خالق جانتے تھے اسی سرزمین
 پر توحید کے قلعہ کی بنیاد کا مستحکم کرنا اور اسکے ساکنوں کو مہیا کرنا اور ایسے جاہلون کو
 توحید کی تعلیم دینا اور اوس مذہب اور عقیدہ مستحکم کو ایسے جہال کے نکال دینا اور توحید
 کے عقیدہ اور ان کے اذہان ناقصہ میں راسخ کر دینا خاتم المرسلین کا مین معجزہ تھا
 اور رسول کے خلاق تھے کہ ایسی وحی تو م کو حضرت کے کلام کو سن کر سیٹی بجائے اور
 غل بجائے اور کانوں میں انگلیاں دے لے کہ رسول خدا کی آواز کا نور نہایت پہونچ رہا ہے (باقی آئندہ)

نیز کتاب تفسیر کبیر اور کتاب ناسخ و منسوخ اور کتاب قراۃ امیر المؤمنین اور کتاب قراۃ البیست ہے ابو محمد با رون ابن موسیٰ التلعکبریٰ نے تفسیر مجری بن اُن سے روایات کو سنا اور اُن سے اجازہ حاصل کیا۔

انواع علوم قرآن کے مصنفین

اوجین لوگوں نے علوم قرآن کے اقسام میں کتابین تصنیف کی ہیں اون میں سے محمد ابن حسن شیبان استاد شیخ مفید ہیں انھیں نے کتاب بیج البیان عن کشف معانی القرآن تصنیف کی اور علوم قرآن کے ماہرین کہیں اس کتاب کو انھوں نے خلیفہ عباسی ستصر بادشہ کے نام سے تصنیف کیا ہے سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ نے کتاب المحکم والمتشابہ میں احادیث کو اسی کتاب سے نقل کیا ہے۔

اور منجملہ ان کے شیخ مفید محمد ابن محمد ابن نعمان بن کرج اپنے زمانہ میں اپنے بزرگ سے لقب مشہور تھے یہ بھی شیخ الشیعہ اور صاحب کرسی اجلال ہیں انکی تصنیفات کی فہرست میں ان کی کتابین مذکور ہیں جن میں سے ایک کتاب البیان فی علوم القرآن ہے ماہ محرم ۴۰۹ھ میں (جیسا کہ خطیب نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے) انھوں نے وفات پائی نیز محمد ابن احمد ابن ابراہیم ابن سلیم ابو الفضل جنوبی جعفی کو فی معروف بہ صابونی مصنف الفاخرین (کہ جو فہرست میں ایک کتاب ہے) اُن کی ایک کتاب تفسیر میں بھی ہے جس میں انھوں نے تفسیر قرآن کے معانی کی تفسیر کی ہے اور کلام خدا کے اصناف کے اسماء بیان کئے ہیں یہ ہمارے بزرگان اصحاب میں سے تھے مصر میں رہتے تھے ان کا انتقال مصر میں ۴۳۰ھ میں ہوا۔

صحیفہ ہفتم تمام علوم قرآن کی جامع سے پہلی تفسیر

سب سے پہلی تفسیر جو کل علوم قرآن کی جامع ہو وہ ابو عبد اللہ محمد بن عمر الوائدی کی کتاب الرغیب فی علوم القرآن ہو۔ ابن ندیم نے اپنی فہرست میں ابو عبد اللہ واقدی کا ذکر کر کے اونکے شیعہ ہونے پر نفی کی ہو۔ اس کتاب کے بعد جناب شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد ابن الحسن ابن علی الطوسی شیخ الشیعہ کی کتاب التبیان ہو جسکو ادھون نے دس بڑی بڑی جلدوں میں مدون فرمایا ہے اور جو کل علوم قرآن کی جامع ہے۔ جناب شیخ کی ولادت ۳۸۵ھ میں اور وفات ۴۳۰ھ میں بمقام غری یعنی نجف اشرف ہوئی۔ اس کتاب کی ابتداء میں خود جناب شیخ علیہ الرحمہ نے تحریر فرمایا ہے کہ میں پہلا شخص ہوں جس نے کل علوم قرآن کو ایک کتاب میں جمع کیا۔

اور نیز جناب سید شریف رضا برادر جناب سید مرتضیٰ کی کتاب حقائق التنزیل و دقائق التاویل ہے جو مثل تفسیر تبیان کے طویل و بسیط ہے اس کتاب میں جناب سید نے عجائب و غرائب اور غوامض و کمونات قرآن کی پوری پوری توضیح اور سرائر و دقائق کی کامل تشریح فرمائی ہے اور تحقیق حقائق و تدفین تاویلات میں وہ طریقہ اختیار فرمایا جو حسین وہ متفرد ہیں اونے قبل کسی نے اس طریقہ سے تحقیق و تدقیق کی طرف کبھی توجہ نہیں کی لیکن انہوں نے کہ یہ تفسیر کل علوم قرآن کی جامع نہیں ہے علاوہ کتاب مذکورہ جناب سید کے تصنیفات میں سے کتاب المتشابه فی القرآن اور کتاب عجایب القرآن بھی ہے۔ باوجود ایسے عمدہ عمدہ تصنیفات کے اگر اوں کا سن ملاحظہ فرمایا جائے تو کل ۴۷ برس کا تقالان تصنیفات کے مقابلہ میں یہ سن کچھ بھی نہیں تھا۔

ہماری اصل کتاب میں انکے حالات ابھی طرح لکھے گئے ہیں انکی وفات ۴۷۰ھ میں ہوئی اور جناب الشیخ الامام القدوس ابو الفتح الرازی حسین ابن علی ابن محمد ابن احمد

خواہی ماضی نیشاپوری کی کتاب روض الجنان ہے جس کے میں حصے ہیں۔ موصوف
جناب شیخ طوسی علیہ الرحمہ کے بعد کل علوم کے جامع تھے۔ انکی وفات تہہ ہجری کے
بعد ہوئی۔ اور نیز جناب شیخ امین الدین ابو علی فضل بن حسن ابن فضل طبرسی کی کتاب مجمع البحرین
فی علوم القرآن جو جسکی دس جلدیں ہیں۔ یہ بھی کل علوم قرآن کے جامع تھے لیکن ادل کتاب
میں اس امر کی تسبیح کر دی ہے کہ اس کتاب کا ماخذ جناب شیخ طوسی قدس سرہ کی کتاب
القیان ہے۔ اور نیز جناب شیخ قطب الدین رادندی کی خلاصۃ التفاسیر جو جسکی بیس
جلدیں ہیں یہ تفسیر حقانق و دقائق سے بھری ہوئی ہے اور جناب شیخ طوسی کی تفسیر کے بعد منقلا ہے

دوسری فصل علوم حدیث میں شیعوں کا تقدم میں صحیفہ میں علم حدیث میں شیعوں کے تقدم کا سبب

صحیفوں کو شروع کرنے سے قبل مناسب معلوم ہوتا ہے کہ علوم حدیث میں شیعوں کے تقدم کی
وجہ بیان کی جائے سلف سلف کے صحابہ تابعین میں کتابت علم کے متعلق نہایت اختلاف تھا
اکثر اسکو مکروہ سمجھتے تھے اور بعض اسکو پسند کرتے تھے یہاں تک کہ اوسپر عامل بھی تھے انھیں
بعض میں سے جناب امیر المومنین اور جناب امام حسن علیہما السلام میں جیسا کہ سیوطی نے عمود
الروای میں لکھا ہے کہ جناب سالک صاحب علم نے امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام سے تقدم
لکھوایا کہ حضرت نے اوسکو کتاب بخیم کی صورت میں جمع فرمایا چنانچہ حکم ابن عیینہ نے اس کتاب
کو جناب امام محمد باقر علیہ السلام کے پاس اوس موقع پر دیکھا جب اوسین اور حضرت میں کسی مسئلہ
کے متعلق اختلاف ہوا اور حضرت نے اوس کتاب کو نکال کر دکھلایا اور حکم سے ارشاد فرمایا کہ دیکھو یہ
امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام کا لکھا ہوا اور جناب سالک صاحب علی الشریعہ لکھوایا ہے
یہی کتاب سب سے پہلی کتاب تھی جس میں محمد جناب سالک صاحب میں علوم جمع کیا گیا تھا اس
کتاب اور اس واقعہ کو دیکھ کر شیعوں نے تدوین علم کو پسند کیا اور اپنے امام کی اقتدا کر کے اس

جانب سے پہلے تعجب کی اور شیعوں کے غیر دن کو یہ گمان رہا کہ ہم کتاب علم کیلئے منع ہیں ہذا وہ قاصر ہوا شیعوں سے متاخر ہو گئے حافظ سیوطی نے تدریب میں کہا جو کہ زمانہ صحابہ و تابعین میں آثار و احادیث مدون و مرتب نہیں کئے جاتے تھے چونکہ ان لوگوں کے حافظے قوی اور کمزور نہایت ترو تازہ تھے اسلئے ان کو حفاظت کا اطمینان تھا اسکے علاوہ یہ لوگ کہایت آثار و اسناد کیلئے منع بھی تھے جیسا کہ صحیح مسلم سے ثابت ہوا اور نبی ہوجہ سے کی گئی کہ ان لوگوں سے اس امر کا خوف تھا کہ احادیث کو قرآن کیساتھ مختلط کر دینگے اور سوچے بھی کہ ان میں سے اکثر کا خط غلط تھا اور کتابت اچھی طرح کر سکتے تھے میں کہتا ہوں کہ یہ تمام باتیں صحابہ و تابعین غیر شیعہ کیلئے تھیں محققین لیکن حضرات شیعہ نے جناب امیر المومنین علیہ السلام کی اقتدار کے علوم کو مدون و مرتب کیا اور ہوجہ سے انکو تقدم حاصل ہوا۔ اب میں خداوند عالم سے طالب تحقیق ہو کر صحیفہ کو شریعہ و کتابت

صحیفہ اولے

ان لوگوں کا ذکر چھوٹے احادیث کو ترتیباً باب سے پہلے جمع کیا

شیعہ صحابہ میں ابو رافع نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلام تھے سب سے پہلے احادیث کو جمع کیا اور انکو ترتیباً باب مرتب کیا۔ نجاشی نے کتاب ذہرست اسناد و المصنفین من الشیعہ میں یہ کہا کہ کتاب السنن الاحکام والقضاء ابو رافع رسول اللہ کے غلام کی کتاب ہے اسکے بعد نجاشی نے کتاب مذکور کی اپنی اسناد سے روایت کی ہے اور باب باب کر کے صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ و برکات و مسائل ہونا بتایا ہے اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ ابو رافع مکہ ہی میں ایمان لایا جبکہ تھے اور مدینہ کی طرف ہجرت کے بعد ہر مقام پر جناب سالتماب کے ساتھ ساتھ رہے اور بعد رسالت جناب امیر المومنین علیہ السلام کے ہم کتاب رہے اور وہ برگزیدہ شیعوں میں سے تھے اور غزوات مصر عرب میں ہمیشہ حضرت کے ہمراہ رہا کرتے تھے اور کوفہ کا بیت المال انھیں کے متعلق تھا اگر۔

ایک اجمال کی تفصیل (مترجم)

ایک ضروری امر قابل ذکر ہے کہ ترجمہ کتاب سے قبل جو ترجمہ المصنف کا ترجمہ لکھا گیا ہو اس میں حضرت مولف علامہ کا سلسلہ روایت بھی درج کیا گیا ہو لیکن اجمالی طور پر مثلاً ابن باز رحمۃ اللہ علیہ اسما اگر اسی بیان ہو سے ہیں چونکہ سرکار ممدوح نے اس مہبوط اجازہ میں جو نگار سرچیلین کو حجت فرما کر عزت افزائی فرمائی تھی اپنی اسانید کا ذکر تفصیل کیساتھ کیا ہے اسلئے مناسب معلوم ہوا کہ بیان سابق کے تختم کے خیال سے دیگر مضامین اجازہ حذف کر کے صرف اولیٰ اسانید کا ترجمہ بھی شائع کر دیا جائے۔

خاکسار کی نسبت علامہ ممدوح نے تحریر فرمایا ہے کہ میں انھیں تائید میں اللہ کی دعا دیکر اجازت دی ہو کہ جن چیزوں کے روایت کا حق مجھے حاصل ہو وہ ان تمام چیزوں کی مجھ سے اور میرے اسانید سے روایت کر سکتے ہیں اور میں چونکہ ان تمام چیزوں کو بطریق کثیرہ روایت کرتا ہوں لہذا وہ بھی مجھ سے بطریق مذکورہ ان تمام چیزوں کو جب چاہیں اور جس کسی شخص سے چاہیں روایت کر سکتے ہیں خصوصاً کتب حدیث و تفسیر و فقہ و اصول و کلام اور تمام علوم اسلامیہ کی کتابوں کو اسلامی علما کی تصنیف سے ہوں اور بعض تصنیف ہمارے علمائے امامیہ کی کتابوں کو اور خاص کر حدیث کی کتب اربعہ مشہورہ کو جو محمد بن ثلث متقدمین کی تصنیف سے آفتاب نصف النہار کشف تمام عالم میں مشہور ہیں یعنی کافی و من لا یحضر اور تہذیب اور استنبصار جن میں پہلی کتاب ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے اور دوسری ابو جعفر محمد بن محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی طاب ثراہ کی تصنیف ہے اور تیسری اور چوتھی ابو جعفر محمد بن الحسن بن شیخ الطائفہ قدس سرہ کی تصنیف ہیں اور نیز حدیث کی تین بڑی کتابوں کو جو محمد بن ثلث متاخرین کی ہیں یعنی وافی اور وسائل اور بحار جنہیں پہلی کتاب محمد بن مرتضیٰ کی ہے

جو بلقب محسن مشہور ہیں اور دوسری محمد بن حسن الحر العالی کی اور تیسری محمد باقر مجلسی
 قدس صدر و اہم کی تصانیف ہیں روایت کر سکتے ہیں اور میں ان سب کو اور اپنے علم کی
 تمام تصانیف اور دیگر فرق و ملل کے علما کی تصانیف کو چند مشائخ اجازہ سے روایت
 کرتا ہوں ایک اون میں سے شیخ فقیہ متبحر جمال السالکین ازہار اہل عصر المولیٰ الحاج طائی
 بن المیزان خلیل بازاری بھی قدس سرہ ہیں اور اوھوں نے مجھے سب سے پہلے اجازہ
 دیا تھا کہ میں اون کے مشائخ مستند سے روایت کروں جن میں اول شیخ فقیہ محمد حسن بن
 شیخ باقر مصنف جو اہر الکلام شرح شرائع الاسلام ہیں اور وہ دو شخصوں سے روایت
 کرتے ہیں ایک شیخ جعفر بن خضر مصنف کشف الغطا اور دوسرے سید جواد عالمی
 مصنف مفتاح الکرامہ اور یہ دونوں بحر العلوم سید محمد مدنی طباطبائی سے روایت
 کرتے ہیں۔ دوم شیخ فقیہ شیخ عبد العلی رشتی شارح شرائع میں جو سید علامہ میر سید علی
 طباطبائی صاحب ریاض اور شیخ جعفر صاحب کشف الغطا اور بحر العلوم طباطبائی
 سے روایت کرتے اور یہ سب محقق آقا محمد باقر بن محمد اکمل بمبہانی حارثی سے روایت
 کرتے ہیں۔ سوم سید محمد بن سید جواد عالمی مقدم الذکر ہیں جو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
 اور وہ میر سید علی صاحب ریاض سے اور وہ شیخ یوسف بحرانی صاحب حدائق سے
 روایت کرتے ہیں چہارم شیخ رضا بن شیخ زین العابدین عالمی شارح شرائع ہیں جو
 سید متبحر سید عبد اللہ بن سید رضی کاظمی مصنف جامع الاحکام وغیرہ سے اور وہ شیخ
 متبحر محقق شیخ اسد اللہ کاظمی مصنف المقامین وغیرہ سے اور وہ آقائے بمبہانی حارثی
 اور بحر العلوم طباطبائی سے روایت کرتے ہیں اور سلسلہ روایت اول کا بعد میں مذکور
 ہے پنجم شیخ محقق استاذ و زناہب شیخ مرتضیٰ انصاری غروی ہیں جو مولیٰ احمد بن محمدی
 نراقی صاحب مستند سے اور وہ اپنے والد علامہ مصنف الدلائل سے اور وہ اپنے استاد
 آقا محمد باقر بن محمد اکمل بمبہانی سے اور وہ اپنے والد محمد اکمل سے اور وہ علامہ مجلسی مصنف

بحار الانوار سے اون سلسلہ میں سے روایت کرتے ہیں جو اربعین مجلسی کے اول میں اور
 بحار کے آخر میں مذکور ہیں ششم شیخ فقیہ شیخ جواد ملا کتب نجفی ہیں جنہوں نے شرح
 لمعہ کی شرح کتاب النکاح تک دس جلدوں میں لکھی ہے اور وہ سید محمد جواد عالمی مصنف
 مفتاح الکرامہ سے اور وہ بحر العلوم محمد ہمدی طباطبائی سے اور وہ شیخ یوسف بحرانی
 صاحب حدائق سے اون طرق سے جو لؤلؤ البحرین میں مذکور ہیں روایت کرتے ہیں اور
 اذہمیں ہیں سے ایک سلسلہ توسط ملا فیعا علامہ مجلسی سے روایت کا ہے۔ دوسرے
 شیخ اجازہ سید علامہ تاج محمد ششم بن مرزا زین العابدین خوانساری مصنفانی
 قدس سرہ مصنف اصول آل الرسول ہیں اور وہ اپنے مشائخ اربعہ سے روایت کرتے
 ہیں اول ان کے والد مرزا زین العابدین ہیں جو حجة الاسلام سید محمد باقر حجتہ قدس
 منظر سے اور وہ سید محقق موسس سید محسن بن حسن الاعرجی الکاظمی مصنف المحصول
 سے اور وہ شیخ سلیمان عالمی سے اور وہ ہمارے جد علامہ سید محمد ابراہیم شرف الدین
 عالمی سے اور وہ شیخ محمد بن حسن حر عاملی صاحب وسائل سے روایت کرتے ہیں جن کے
 طرق روایت وسائل الشیعہ کے فوائد کے آخرین مذکور ہیں دوم سید محقق میر حسین
 مدرس مصنفانی ہیں جو اپنے استاد شیخ محقق شیخ محمد تقی مصنفانی مصنف کتاب الہدیۃ
 سے جو کتاب معالم کا بزرگ حاشیہ ہے اور وہ اپنے استاد شیخ فقیہ شیخ جعفر کاشف الغطا
 سے اور وہ مولیٰ ہمدی فتویٰ نجفی سے اور وہ اپنے استاد شیخ ابوالحسن فتویٰ نجفی سے اور وہ
 اپنے مادی بھائی شیخ حسن صاحب معالم سے روایت کرتے ہیں اور طرق روایت ان کے
 اس اجازہ کبیر ہیں جو سید نجم الدین کو دیا ہوا آخر مجلدات بحار میں مذکور ہیں۔ سوم
 شیخ فقیہ ہمدی بن شیخ فقیہ شیخ علی بن شیخ الطائفہ شیخ جعفر بن خضر کاشف الغطا
 ہیں جو اپنے عم شیخ فقیہ المحرری العباس شیخ حسن مصنف انوار الفقہاء سے اور وہ اپنے
 والد ہمدی گار شیخ جعفر کاشف الغطا سے اور وہ بحر العلوم طباطبائی صاحب درہ سے

اور وہ سید علامہ سید حسین بن ابیہیم قزوینی سے اور وہ اپنے والد سے اور وہ علامہ مجلسی صاحب بحار سے روایت کرتے ہیں چہ گرام سید علامہ آیت اللہ فی اعالمین سید صدر الدین موسوی عالمی ہندھانی بخنی میرے والد کے عم بزرگوار ہیں جو اپنے مشائخ اجازہ یعنی بحر العلوم طباطبائی اور میر سید علی صاحب ریاض اور مرزا محمدی شہرستانی اور سید مقدس سید محسن مصنف محصول اور مرزائی نراقی سے روایت کرتے ہیں اور سید بزرگوار آقا محمد باقر بن محمد اکمل سے اور وہ اپنے والد محمد اکمل سے اور وہ اپنے استاد مصنف بحار الانوار سے اور وہ اپنے والد محمد تقی بن مجلسی سے اور وہ اپنے استاد شیخ بھائی محمد بن حسین بن عبد الصمد عالمی سے اور وہ اپنے والد علامہ حسین بن عبد الصمد سے اور اپنے استاد شہید نانی شیخ زین الدین سے اور سلسلوں اور استادوں سے جو ان کے اجازہ کبیرہ میں جسے شیخ حسین بن عبد الصمد والد شیخ بھائی کے واسطے لکھا تھا اور وہ بحار الانوار کی مجلہ اجازت میں پورے طور پر مذکور ہے روایت کرتے ہیں۔

میرے شیخ اجازہ سید جبر علامہ شیخ کثیر القضاہ عزالدین محمدی بن الحسن القزوینی حلی بخنی ہیں جو اپنے چچا سید جلیل عالم کبیر سید باقر سے جو نجف اشرف میں الشاک الافریج ہیں اور وہ اپنے ماموں سید کبیر العلوم سید محمدی طباطبائی سے بطریق سابقہ روایت کرتے ہیں جن میں ایک سلسلہ آقا محمد باقر بن محمد اکمل کا ہے کہ وہ اپنے والد سے اور وہ علامہ مجلسی سے اور وہ مولی محسن صاحب کتاب دانی سے بطریق معروف روایت کرتے ہیں۔ جو تھے شیخ اجازہ علامہ نوری حسین بن محمد تقی مصنف مستدرک الوسائل میں جو علامہ شیخ مرتضیٰ انصاری سے اور وہ سید امام سید صدر الدین عالمی سے جو میرے والد کے چچا ہیں اور وہ اپنے والد سید صالح سے جو ہمارے جد ہیں اور وہ اپنے والد علامہ محقق سید محمد بن شرف الدین ابیہیم بن زین العابدین بن زین الدین سے اور وہ شیخ حرم صاحب وسائل سے اور وہ سید نور الدین مذکور ہمارے جد عالمی سے

نور وہ اپنے والد سید ظلام سید علی بن حسین بن ابوالحسن موسوی عاملی سے اور وہ اپنے
 شیخ شہید ثانی سے اور وہ فاضل خنسی سے اور وہ محقق علی بن عبدالعلی کرکی سے جو مصنف
 جامع المقاصد میں اور وہ شیخ ابن خازن حائری سے اور وہ شیخ شمس الدین ابو عبد اللہ
 محمد بن علی عاملی شہید اول سے اور وہ فخر الدین محمد سے اور وہ اپنے والد علامہ حسن بن
 یوسف بن مطہر علی سے روایت کرتے ہیں اور طرق روایت اس اجازہ میں مذکور
 ہیں جسے اوٹھون نے بنی زہرہ کو دیا تھا منجملہ طرق مذکورہ ایک سلسلہ یہ جو کہ وہ محقق
 نجم الدین صاحب شرائع جعفر بن یحییٰ بن سعید علی طاب ثراہ سے اور وہ سید فخر الدین
 سعد موسوی سے اور وہ شاذان بن جبرئیل قتی سے اور وہ ابو جعفر محمد بن ابی القاسم
 طبری سے اور وہ شیخ ابی علی سے اور وہ اپنے والد شیخ الطائفہ محمد بن حسن طوسی سے اور
 وہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن النعمان ملقب بہ مفید سے اور وہ شیخ ابو القاسم جعفر بن
 محمد بن قولویہ سے اور وہ ثقہ الاسلام محمد بن یعقوب کلینی صاحب کافی سے روایت
 کرتے ہیں اور ان کی طرق روایت کافی ہیں مذکور ہیں۔

(ح) یعنی دوسرا سلسلہ علامہ نوری شیخ مرتضیٰ انصاری سے اور وہ سید
 صدر الدین عاملی سے اور وہ سید بحر العلوم سے اور وہ آقا محقق مجتہدانے سے اور
 وہ اپنے والد محمد اکمل سے اور وہ علامہ مجلسی سے اور وہ ہمارے جد سید
 نور الدین علی بن علی بن الحسین بن ابی الحسن موسوی عاملی مجاور بیت اللہ الحرام سے
 اور وہ اپنے دو استاد و اہل جمال الدین ابو منصور حسن بن شہید ثانی اور سید شمس الدین
 محمد صاحب ملاک بن سید علی بن الحسین مشہور بابن ابی الحسن سے روایت کرتے ہیں
 اور انھیں ہمارے جد علی بن الحسین بن ابی الحسن اور شیخ عز الدین جبین بن عبد اللہ
 حاشی عاملی والد شیخ مہدائی اور سید نور الدین علی بن فخر الدین ہاشمی سے روایت کا بیان ہے
 اور یہ سب عالم ربانی شہید ثانی زین الملتہ والدین بن علی بن احمد عاملی سے اور وہ اپنے

نور الدین علی بن عبدالعالی سیسی سے اور وہ شیخ محمد بن مؤذن جزینی سے اور وہ شیخ
 ضیا الدین علی سے اور وہ اپنے والد شہید اول محمد بن کی سے اور اپنے دو استاد شیخ
 قمر الدین اور سید عمید الدین سے اور وہ دونوں جمال الدین حسن بن یوسف بن مطہر علی
 سے اور وہ اپنے والد سید الدین یوسف بن مطہر علی سے اور اپنے استاد نجیب الدین ابن
 نما الحلی سے اور وہ شیخ محمد بن ادریس صاحب سرار سے اور وہ شیخ عربی بن مسافر
 عبادی سے اور وہ الیاس بن ہشام حائری سے اور وہ شیخ ابی علی مفید سے اور وہ اپنے
 والد شیخ طوسی سے اور وہ اپنے استاد شیخ مفید سے اور وہ شیخ صدوق بن بابویہ کویت
 کریمین اور طرق حنبلی طرف سابقا اشارہ ہو چکا اور میرے طرق علاوہ اسکے کنہین
 اور میں نے ان تمام کو اجازت کبارین دیج کر دیا ہے مثلاً بغیہ الوعاہ فی طبقات شایخ
 الاجازات وغیرہ کے اور میں بذریعہ قراوت و سماع کے ایک جماعت اسلام سے روایت کر رہا ہوں
 اور وہ حضرات قراوت و سماع میں میرے اساتذہ ہیں مثلاً حجت الاسلام سرکار حاج میر محمد
 شیرازی مقیم سامرا کے جو میرے اساتذہ ہیں سب سے بہتر اور ان تمام علمائین جو شہید
 ثانی کے وقت سے اب تک گذرے میرے نزدیک سب میں اعلم تھے اور مثل شیخ محقق
 حاج مرزا حبیب اسد رشتی نجفی مصنف بدائع الاصول کے اور مثل شیخ فقیہ محمد حسین
 کاظمی نجفی کے اور مثل شیخ فقیہ شیخ امجد حسن آل السین کاظمی مصنف سرانہ نقاہہ کے اور مثل
 مولیٰ فاضل محقق ملا محمد ایزانی کے اور مثل دیگر مشائخ زیادہ حال کے الی آخر ما افادادم
 غلام الی یوم المعاد مصنف علام نے اس تحریر کے آخر میں پھر صاف طور پر لکھ دیا ہے کہ
 آپ ان تمام مذکورات اور مقرولات و سموعات کو مجھ سے اور میرے سلسلہ سے روایت
 کر سکتے ہیں۔ امید ہے کہ ناظرین کو کرم اس تحریر سے جناب مصنف علام کے طرق روایت
 کی تفصیل پر کافی اطلاع حاصل ہو جائے اور اس وجہ سے اتنا پورا مقام میں نے عبارت
 اجازہ سے ترجمہ کر کے ہدیہ ناظرین کر دیا ہے۔ ۱۲ مترجم

مضمون نگاران الواعظان کے لیے

چند ضروری ہدایات

(۱) براہ مہربانی مقاصد رسالہ کا لحاظ رکھ کر مضمون لکھیں۔
(۲) مضامین سواً مختصر ہونے چاہئیں۔ اگر مضمون نگار کی طرف سے نعت نہ ہو تو ایڈیٹر خاص صورتوں میں مضمون کو مختصر کر سکتا ہے مگر مطلب کو بدل نہیں سکتا۔

(۳) عبارت حق الامکان شلیس اور عوام فہم ہو۔
(۴) تحریر کشادہ ہو گنجان نہ ہو۔ بین السطور اور حاشیہ کافی چھوڑا جائے۔
خط صاف اور واضح ہو تاکہ مضمون صحیح چھپ سکے۔

(۵) عبارات عربیہ پر احتیاط کے ساتھ اعراب لگا یا جائے۔
(۶) عربی۔ فارسی وغیرہ کی جو عبارتیں مضمون میں آئیں وہ ایک کالم میں لکھی جائیں اور اُنکے بالمقابل دوسرے کالم میں اُنکا ترجمہ درج کیا جائے۔
(۷) حق الامکان کتب منقول عنہا کا پورا حوالہ دیا جائے۔

(۸) طریق استدلال اور ترتیب مطالب میں ایڈیٹر کے مضامین کو نمونہ سمجھنا چاہیے۔

(۹) مقاصد رسالہ کے خلاف کوئی مضمون درج نہیں ہو سکے گا۔
(۱۰) ناقابل اشاعت مضمون واپس نہیں کیا جائے گا۔ اگر صاحب مضمون کو اسکی واپسی کی ضرورت ہو تو محصول ڈاک کے لیے ٹکٹ آنے چاہئیں۔

(نشیور الواعظان لکھنؤ)

أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُجَّةِ وَاللَّوْعَنَةِ الْحَسَنَةِ رَجَادُهُمُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

الْوَاعِظُ

مدرسہ الواعظین لکھنؤ کا اخلاقی علمی "سائنس آف ملیجینس" یعنی فلسفہ ہنس بجٹ کی نیو

ماہوار رسالہ

بستی سرکار نجم الغلام نجم الملة والدین مولانا اسید نجم الحسن صاحب قلمبند طلاء شمس العلماء

زیر ادارت

جناب خواجہ غلام الحسین صاحب فاضل پانی پتی آنریری اڈیسٹر

باہتمام

احقر الزمن سید نور الحسن مالک مطبع

نور المطبع واقع لکھنؤ میں چھپا

لور

سید حسن علی وقار نے مدرسہ الواعظین لکھنؤ میں شائع کیا

قواعد و ہدایات متعلق رسالہ الواغظ

اس رسالہ کے ضروری قواعد اور ہدایات حسب ذیل ہونگے۔

(۱) یہ رسالہ بالفعل مابانہ ہوگا اور اسکا حجم (علاوہ سرورق) ۲۲ اور ۳۲ صفحہ کے درمیان ۲۴+۱۸ قطع پر ہوگا۔ مگر آئندہ حسب ضرورت اسکو پانزدہ وز

یا ہفتہ وار کیا جاسکتا ہے۔ اور حجم میں بھی دست و بجائے گی۔

(۲) کھائی۔ چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی ختم الامکان بہتر لگا یا جائے گا۔ باہم

قیمت سالانہ تین روپیہ ہوگی جو پیشگی یا بذریعہ وی پی وصول کیجائے گی۔

جسمین محصول ڈاک اور وی پی کے اخراجات نہیں شامل ہیں اور اسی قیمت

میں ضمیمہ یعنی ترجمہ اشیعہ و فنون الاسلام بھی ملتا رہے گا۔

(۳) ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کے لیے رسالہ خریدنا ہوگا۔ اور سال تمام کے

کل پرچے لینے ہونگے خواہ درخواست خریداری کسی وقت بھی کیجائے۔

(۴) خریدار اپنا نام اور پتہ ہمیشہ خط اور دو صاف حرفون میں لکھیں اور اگر ممکن ہو

تو دو کمانہ کا نام صاف طور پر انگریزی میں بھی لکھیں۔

(۵) نمونہ کا صرف پہلا پرچہ آدھ آنہ کا ٹکٹ بھیجنے پر بلا قیمت روانہ کیا جائے گا۔

(۶) جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا آدھ آنہ کا ٹکٹ آنا چاہیئے۔

(۷) مضامین اور علمی معاملات کے متعلق خط و کتابت بنام "ڈیٹر" اور باقی تمام امور

کی بابت بنام "منیجر" ہونی چاہیئے۔

(۸) یہ رسالہ ہر انگریز مینے کی پندرہ تاریخ کو جاری ہوا کرے گا۔

(۹) ڈیٹر کا پتہ - ڈیٹر "رسالہ الواغظ" مدرسۃ العظیمین لکھنؤ نام لکھنے کی

منیجر کا پتہ - منیجر "رسالہ الواغظ" مدرسۃ العظیمین لکھنؤ ضرورت نہیں

جلد فہرست مضامین الوجعظایات ماہ مارچ ۱۹۲۲ء نمبر

۱۰-۱	جناب مولوی سید محمد احمد صنا سونی پتی	نبی کی ضرورت	۱
۱۳-۱۰	جناب مولوی سید علی صاحب رالائفل	توحید اسلام	۲
۲۰-۱۴	جناب مولوی سید محمد رضی صاحب فاضل	اخلاق القرآن	۳
۲۹	جناب مولوی سید محمد کاظم صاحب	ترجمہ الشیعہ فنون الاسلام	۴
۳۶	ابن جناب نجم العلماء مظہ		

نبی کی ضرورت

اگر صفحہ ہستی پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ دنیا میں قسم قسم کے لوگ موجود ہیں کہیں بدہ پرست مادہ کی قدمت اور خالقیت پر زور دے رہے ہیں کہیں نیچر ہی اس امر پر تلے ہوئے ہیں کہ واجب الوجود کو معدوم بنا ہستی بنا کے چھوڑینگے کوئی ہاتھ کے تراشے ہوئے بتوں کو خدا کہہ رہا ہے کوئی آفتاب کو خالق عالم سمجھ رہا ہے ایک طرف احمدی حضرات اس امر پر سندر رہے ہیں کہ حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کو خدا کا رسول مان ہی لوغرسنگم ایک مختلف الخیال لوگوں کا مجمع ہے اور اگر ان کے اختلافات پر نظر ڈالی تو معلوم ہوگا کہ ہر شخص دنیا میں اپنا علیحدہ مذہب رکھتا ہے۔ یہ حضرات ہندو گروہوں پر منقسم ہیں۔ پہلا گروہ ان لوگوں کا ہے جو کجبردی کو اپنا مذہب سمجھتے

ہیں اور ہمیشہ پیڑھے راستہ پر چلے اور اتنا چلے کہ ایسی عادت ہو گئی اور اسی
 کج روی کو وہ اپنے نے پسند کرتے ہیں۔ دوسرا گروہ ان لوگوں کا ہے کہ جو دنیا
 میں لاندہب رہتے ہی کو اپنا مذہب سمجھتے ہیں ان دو گروہوں سے اس وقت
 مجھ کو بحث نہیں۔ مگر تیسرا گروہ ان حضرات کا ہے جو دنیا میں ایک سچے دین
 کے طلبگار بھی ہیں اور صراطِ مستقیم پر چلنے کی خواہش بھی رکھتے ہیں مگر وساوس
 شیطانی اور اپنے مذکورہ بالا دوست نما دشمنوں کی مہربانی کا شکار ہو کر سوہو
 اعتراضات کے بچندے میں گرفتار رہتے ہیں افسوس یہ ہے کہ یہ حضرات اپنی
 عقل سے کام نہیں لیتے اسطونے سکندر کو نصیحت کی تھی کہ جب تم سے کوئی
 شخص کوئی بات بیان کیا کرے تو پہلے اسکو اپنی عقل کی گسوٹی پر کس کر دیکھ لیا
 کرو۔ اگر وہ حضرات جو دوسروں کی سنی سنائی باتوں پر اعتبار و اعتماد کر کے بلا تامل
 اعتراض کر بیٹھتے ہیں اپنی عقل سے کام لیں تو ان کو خود معلوم ہو جائے گا کہ ان
 کہانیاں تک واقعت کی جھلک ہے اور اس پر بھٹک یہ ہے کہ وہ دنیا میں اپنے
 سے زیادہ کسیکو زیر عقل سے آراستہ و پیراستہ نہیں سمجھتے (اور یہی ان کی کم
 عقلی کی ہین دلیل ہے) چنانچہ ایک با عقل و ہوش گروہ خدا کے وجود کا قائل
 ہو کر کہتا ہے کہ دنیا میں ہمارے عقلین خدائی احکام کے جان لینے اور خدا کی غی
 کی باتیں پہچاننے کیلئے کافی ہیں کسی نبی کے آئین کی ضرورت نہیں اس بنا پر عقل
 نے بعثت انبیاء کی ضرورت کا بالکل انکار کر دیا حالانکہ ضرورت نبوت ایک
 ایسا واضح مسئلہ ہے کہ جس کے انکار کرنا لوں کی حالت پر تعجب ہوتا ہے اور
 انکی عقلیں پر بسیاختہ ہنسی آتی ہے مگر زمانہ کی حالت پر غور کر نیسے معلوم ہوتا ہے
 کہ دنیا میں ایسے حضرات کی بھی کمی نہیں کہ جن کو بدیہیات سے انکار کرنے میں
 کچھ مائل نہیں ہوتا یہ وہ اعتراض ہے جو آجکل کے تمام باقاعدہ دماغوں کی

محنت کا نتیجہ ہے اس اعتراض پر غور کرنے سے آپ کو خود ہی معلوم ہو جائیگا
 کہ یہ کہاں تک صحیح اور عقل کے مطابق ہے اور کہاں تک صاحبان فہم و فراست
 کی عقلیں اسکو قبول کر سکتی ہیں خیر قصہ مختصر اب ہم ضرورت نبوت پر چند دلائل
 حضرات ناظرین کی خدمت میں پیش کر کے امیدوار ہیں کہ براہ کرم وہ محمد ہی
 فیصلہ فرمائیں۔

ضرورت نبی پر پہلی دلیل

زمانہ کے عقلا غالباً اس امر کو تسلیم کرینگے کہ جب کوئی سلطان سربر
 آور لے سلطنت ہوتا ہے تو وہ یہ چاہتا ہے کہ کچھ ایسے لوگوں کو اپنی طرف سے
 رعا یا پر حاکم بنائے جو اسکے احکام کا نفاذ اسکی رعایا میں کرتے رہیں تاکہ
 انتظام سلطنت درست اور باقاعدہ رہے اور نظام ملک درہم و برہم نہ ہونے
 پائے پس جبکہ کسی پادشاہ دنیا کے احکام کا اسکی رعیت تک پہنچنا ایسے
 حکام پر موقوف ہے کہ جو اسکے احکام سے خود واقف بھی ہوں اور رعایا
 تک انکو بحسن ووجہ پہنچا بھی سکیں تو اسطرح سے بالضرور خداوند عالم کے
 احکام کا بھی دنیا تک پہنچنا اس امر پر موقوف ہوگا کہ وہ اپنے منتخب بندوں کو
 اپنے اور بندوں کے درمیان واسطہ مقرر کرے تاکہ احکامات الہیہ کی تبلیغ و
 تعمیل ہو سکے اسلئے کہ بندوں کو اپنے اپنے معبود کے فرمان پر عمل حاصل
 کر نیکاء و بدو یہ ہو سکتا ہے وہ کئی صورتوں میں منحصر ہے پہلی صورت یہ کہ خدا کسی
 فرشتہ کو بندوں کے پاس بھیجے احکام تعلیم کرے اور وہ اپنی اہلی صورت میں آئے
 یا بشری لباس میں آئے یا ظاہر نہ ہو بلکہ صرف آواز سنا دے دوسرے یہ کہ کوئی
 اس امر کے لئے امور ہو اور بطریق سابق تبلیغ احکام کرے تیسرے یہ کہ صرف کتاب

احکام بندوں کے پاس مجتمعاً بھیج دے اور کوئی پہنچانے والا معین نہ فرمائے
چوتھے لیکر وقتاً فوقتاً احکام بذریعہ فرامین نازل فرمایا کرے۔ پانچویں یہ کہ
جس طرح اہل حق قائل ہیں کسی انسان کو اس منصب جلیل کے لئے منتخب
کر کے بندوں کے پاس بھیج دے۔

اگر اس کا فیصلہ عقل سلیم پر چھوڑا جائے تو آخری صورت کے سوا کوئی
امر قابل طمینان نہیں ہو سکتا ان یہ کہہ سکتے ہیں کہ کسی بات کی ضرورت ہی
نہیں تو اس کا جواب مذکور ہو چکا غرض کہ جو خدا اور اس کی مخلوق کے درمیان بڑی
واسطہ ہوتا ہے اور اس پر وحی والہام کے ذریعہ سے احکام نازل ہوتے ہیں
اس کو ہم نبی کہتے ہیں اب رہی یہ بات کہ نبی کیسا ہونا چاہیے تو اس کے لئے صرف
انواع عرض کر دینا کافی ہوگا کہ شاہان دنیا کی طرف سے جو لوگ رعایا پر حاکم
ہوتے ہیں ان کے لئے بھی اس امر کی ضرورت ہوتی ہے کہ آداب شاہی سے
واقف ہوں اور احکام شاہی کو رعایا تک پہنچانے اور سمجھانے کی قابلیت
بھی رکھتے ہوں پس اس طرح سے دنیا کیلئے ایسے نبی کی ضرورت ہے جو اپنے
میں تجربہ اور ماویت دونوں جنبہ رکھتا ہو تاکہ تجربہ کی حیثیت سے وہ مبدئ
فیاض سے احکامات و کمالات الہیہ کو حاصل کرے اور بحیثیت ماویت ان
(احکامات) کو ہم تک پہنچانے میں کامیاب ہو جاوے اس اجمالی بیان سے
نبی کے اوصاف و شرائط پر ابھی طرح روشنی پڑ سکتی ہے باقی رہا یہ مسئلہ کہ آیا
عقل ہدایت کیلئے کافی ہو سکتی ہے یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ عقل عالم کے
تمام اشیاء کے حسن و قبح کو کما حقہ نہیں سمجھ سکتی اور اس کی رسائی صرف مستقلات
عقلیہ تک محدود ہے اور وہ بھی اکثر اوقات نفسانی خواہشوں کے جال میں
پھنسنے کی تابع ہو جاتی ہے اور انسان سے بہت سے ناشائستہ امور صادر

اے جو جاتے ہیں اگر صرف عقل ہدایت کیلئے کافی ہو سکتی تو یہ چاہئے تھا کہ انسان کبھی کوئی برا کام ہی نہ کرتا مگر اسکے خلاف بہت سی نظریں پیش نظر ہیں لہذا معلوم ہوا کہ عقل خود ایک ایسی شمع ہدایت کی محتاج ہے کہ جس کی روشنی میں وہ منزل مقصود تک پہنچ سکے ان اگر معترض صاحب اپنی عقل کو اگرچہ حضرات کے مادہ اور روح کی طرح قدیم اور غنی بالذات سمجھتے ہوں تو خیر در نہ ماننا پڑے گا کہ صرف عقل بغیر نبی کے آپ کو شاہراہ ہدایت تک پہنچانے میں مجبور ہے وہوالمطلوب

ضرورت نبوت پر دوسری دلیل

بنی کا خلق خدا پر مبعوث ہونا لطف ہے اور لطف کا چونکہ حکیم بمقتضائے حکمت واجب ہونا ثابت ہے اور جناب باری عز اسمہ کے حکیم مطلق ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں لہذا معلوم ہوا کہ سپریم امر ضروری ہوگا کہ وہ ہم پر نبی معین فرمائے تاکہ ہم اسکے اوامر کے بجالانے اور نواہی سے پرہیز کرنے میں کامیابی حاصل کر سکیں اور مستحق انعام و اکرام ہوں اور اگر حکیم مطلق کا ہر شخص سے ظاہر نظر ہر حکام ہونا اور خود اپنے احکام کا بندوبست تک پہنچانا فرض کیا جائے گا تو مجبوراً اس کو مجسم بھی ماننا پڑے گا اور یہ امر قطعی دلائل سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہ جسم و جسمانیات سے منزہ ہے۔

ضرورت نبوت پر تیسری دلیل

اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ انسان اچھے کام کو برا اور برے کام کو اچھا سمجھ کر اختیار کر لیتا ہے پس اگر خداوند عالم کی طرف سے نبی نہ مقرر کیا جاتا

تو اسکے یہ معنی ہونگے کہ خداوند عزوجل یہ چاہتا ہے کہ میرے بندے کبھی گمراہی سے نجات ہی نہ پائیں اس حالت میں یہ ضرور تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہم کو ایک ایسے حاکم کی ضرورت ہے جو ہمارے غلطیوں پر ہرچکو متنبہ کرتا رہے تاکہ ہم چاہے ضلالت سے بچ کر راہ ہدایت کی طرف آسکیں اور اسکے احکام پر عمل کر کے فلاح دارین حاصل کر سکیں۔

نوٹ: - میں یہ چاہتا ہوں کہ اس دلیل کے ذیل میں امام جعفر صادق علیہ السلام کی وہ حدیث بھی درج کر دوں جو معصوم علیہ السلام نے ایک زندیق کے مقابلہ میں احتجاجاً ارشاد فرمائی:

عن هشام بن الحكم عن ابي عبد الله انه قال للزنديق الذي سألهم ابن ابي ثبب الانبياء والمرسل قال انما انتبنا ان لنا خالقاً ما نعلم متعالياً عن جميع ما خلق وكان ذاك الصانع حكيماً متعالياً لم يخزن يشاهد خلقه ولا يلامسوه فيبأشروهم ويأشرونهم ويأججهم ويأججون فثبت ان له سفاع الى خلقه يعبرون منه الى خلقه وهم اعداء ويداؤنهم على مصابهم ومنافعهم وما فيه بقا لهم وى نركه ذنابهم

ہشام ابن حکم نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ اپنے زندیق کو مقابلہ میں جو اثبات انبیاء و مرسل کے بارے میں سوال کر رہا تھا ارشاد فرمایا کہ جب ہم یہ ثابت کر چکے کہ ہمارے لئے خالق و صانع ہے جو تمام مخلوق سے منزہ اور برتر ہے یہ بات جائز نہیں کہ خلق اس کا مشاہدہ کر سکے یا اسکے دہن جمالت تک اس کے اقترب پہنچ سکیں تاکہ غلط ملط ممکن ہو اور ایک دوسرے کے سامنے محبت لاسکیں اس سے ثابت ہو گیا کہ خلق کی طرف اسکے کچھ سفیر (رخی) امین ہیں جو اسکے صم و صفا ہیں اور اسکے بندوں کے مصالح و مفای

فثبت الامرون والمناهون
عن الحكيم العليم في خلقه
والمعبرون عنه عز وجل هم
الانبياء وصفوته عن خلقه
حكماء مؤدبين بالحكمة الذين
بها غير مشركين الناس
على مشركهم لهم في الخلق
والتركيب في شئ من احوالهم
مؤيدين من عند الحكيم العليم
بالحكمة ثم ثبت ذلك في
كل دهر وزمان مما انت به
المرسل والانبياء من الدلائل
والبراهين التي لا يخلو
الله من حجة يكون معه علم
يدل على صدق مقالة وجوبها
عد الله -

کیلئے سچے رہنما ہیں نیز ان امور ضروریہ پر
متوجہ کرتے ہیں کہ جن کے فعل و ترک پر انکی
بقا و فنا موقوف ہو پس یہ بات واضح ہو گئی
کہ خدا کی جانب سے انکی خلق میں کچھ لوگ
اور انکی طرف متوجہ کر دیئے گئے اور منہیات سے
روکنے والے اور اپنے خالق کے سچے پیغام ہیں
اور یہی حضرات صفت نبوت کے ساتھ موصوف
اور خلعت انتخاب مہرین اور زیور حکمت و
اربع آراستہ اور شرف بعثت سے شرف
اور سیرت عامہ غلامت سے ممتاز اور صورتیں
عام لوگوں سے یکساں نظر آتے ہیں پورہ
خدا کی طرف سے مویہ بحکمت ہیں پس یا امر
بلا ائمان بت ہو گیا کہ ہر زمانہ میں انبیاء اور
ہدایت کیلئے بھیجے گئے تاکہ زمین ایک ایسی
ذات سے خالی نہ ہو جو ان میں پر انکی حجت
ہو اور اس ذات کے ساتھ کوئی نہ کوئی چیز

ہو نا ضروری ہے کہ جس سے اسکے صادق و عادل ہونیکا پتہ چلتا ہو۔

ضرورت نبوت پر چوتھی دلیل

اگر آپ دنیا کی حالت پر سرسری نظر بھی فرمائینگے تو آپ کو خود ہی معلوم
ہو جائیگا کہ اگر انسان کوئی کام کرتا ہے تو وہ غرض اور غایت سے خالی نہیں

ہوتا مثلاً کوئی صنّاع جب کوئی چیز بناتا ہو تو اس صنّعت کے ایجاد میں اسکی کوئی نہ کوئی غرض ضرور ہوتی ہے جبکہ انسان کا کوئی کام مقصود سے خالی نہیں ہوتا تو غالباً صاحبان عقل و فہم اس امر کو تسلیم کریں گے کہ جناب باری عز اسمہ نے اس دنیا کو بیکار و عیث نہیں پیدا کیا ہے چنانچہ حدیث قدسی میں ارشاد ہوتا ہے کہ۔

کنت کائراً مخفياً خلقت
المخلوق لکے اعرف۔
میں پہنچانا جاؤں۔

اور قرآن مجید میں یوں ارشاد فرماتا ہے کہ
وَمِنْ خَلْقِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا
میں نے جن انس صرف اسلئے پیدا کیا ہو کہ
وہ میری عبادت کریں۔

پس معلوم ہوا کہ حضرت ایزد نے اس کارخانہ کو دنیا کو بیکار و عیث نہیں پیدا فرمایا نفل الحکیم لا یخلو عن ملکہ حکیم کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں ہوتا اب ایسے شخص کی ضرورت ہے جو اسکی مخلوق کو اسکی حکمتوں سے آگاہ کرے اور عبادت کے طریقے سکھائے اور بتائے کہ تم کس لئے پیدا کئے گئے ہو فرض کیجئے کہ خداوند عالم کسی نبی کو نہ بھیجتا اور روز قیامت ہم سے سوال کرتا کہ بتاؤ تم حج کیوں نہیں بجالائے نماز کیوں نہیں ادا کی زکوٰۃ کیوں نہ دی جنس سے کیوں نہ سبکدوش ہوئے تو اسوقت میں ہم یہ کہہ سکتے تھے کہ بار الہا تو نے ہمارے پاس اپنا کوئی سفیر بھیجا جو ہم کو ان امور کی تعلیم کرتا تو اسوقت میں اسکا عذاب کرنا ہرگز ظلم ہوتا جو خدا نے عادل سے بالکل محال ہے لہذا اسنے انبیاء کو ہم پر ہدایت کے لئے معین فرمایا کہ

کہ نجات پانی نہ رہے اور گنہ گار دن کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ ہم مجبور تھے اسلئے
 کہ تو نے کوئی ہادی ہم پر معین نہیں فرمایا اسی کے متعلق ایک شخص نے صادق اہل
 محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سوال کیا ہے اسکے جواب میں جو امام علیہ السلام
 ارشاد فرمایا وہ حدیث دہیہ ناظرین کیجاتی ہے؟

عن ابوسریر قال ابو عبد الله
 انه سأل رجل لای شیء بعث
 الله الانبیاء والرسل الى الناس
 فقال علیه السلام کلا یکون
 للناس علی الله حجة من بعد
 الرسل ولکلا یقولوا ما جاءنا
 من بشیر ولا نذیر ولتکون
 حجة الله علیهم الا تسمع
 الله عز وجل یقول حکا یث
 من خزینة جهنم وحتباجهم
 علی اهل الناس بالانبیاء
 والرسل المایا تکلم نذیر قالوا
 بلی قد جاء نذیر فکذ بنا و
 قلنا ما انزل الله من شی
 ان الله لانی منلال کبیر
 مگر ہم نے اسکو بھلا دیا اور کدیا کہ خدا نے تو کچھ بھی نہیں نازل کیا ہے لیکن تم ہی گمراہی
 میں پڑے ہوئے ہو۔

ابو بصیر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے امام
 جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا کہ خدا
 انبیاء و رسل کو کیوں مبعوث فرمایا تو حضرت
 نے اسکے جواب میں ارشاد فرمایا کہ خدا نے ان
 (انبیاء و رسل) کو اسلئے مبعوث فرمایا کہ بندوں
 کیلئے کوئی حجت باقی نہ رہ جائے اور ان کو یہ
 کہنے کا موقع نہ ملے کہ تو نے ہمارے پاس کوئی
 بشیر و نذیر رسول نہیں بھیجا لہذا خدا نے اپنی
 حجت تمام کرنے کیلئے انبیاء کو مبعوث فرمایا۔
 کیا تم نے خدا کے اس قول کو نہیں سنا جس میں
 خدا نے حکایتہ اس گفتگو کو نقل فرمایا ہے
 جو خازنانِ جہنم اور دوزخیوں کے درمیان ہوئی
 (خازنانِ جہنم دوزخیوں سے کہیں گے کہ) کیا
 تمہارے پاس کوئی ڈرنے والا نبی نہیں بھیجا گیا
 (تو دوزخی جواب میں) کیسے کہ ان بھیجا گیا
 مگر ہم نے اسکو بھلا دیا اور کدیا ہے لیکن تم ہی گمراہی
 میں پڑے ہوئے ہو۔

ان دلائل وبراہین کے پیش کر نیے بعد ہم ناظرین باتمکین سے امید رکھتے ہیں کہ اب ان پر یہ امر بخوبی روشن ہو گیا ہو گا کہ بعثت انبیاء کس قدر ضروری ہو اور آیا صرف عقل ہدایت کیلئے کافی ہو سکتی ہے واقعی اگر جناب باری عز و جہ ان حضرات انبیاء علیہم السلام کو مبعوث نہ فرماتا تو ان کے بغیر خلقت عالم بیکار و عجزت ہو جاتی ہم نے ناظرین کرام کے مزید اطمینان کے لئے دو نقلی دلیلیں بھی پیش کر دیں ان حدیثوں کے پیش کرنے سے ہمارا یہ مطلب نہیں کہ ہم ضرورت نبوت ان حدیثوں سے ثابت کوں اگر اس بارے میں حضرات معصومین علیہم السلام کوئی کلام بھی نہ ہوتا تو بھی ضرورت نبوت عقلاً ثابت تھی بلکہ یہ حدیثیں پیش کرنے سے یہ مطلب ہو کہ ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام نے بھی اس باب میں جو کچھ افادات فرمائے ہیں ان میں عقلی دلیلیں ارشاد فرمائی ہیں جو ہم نے آپ کے سامنے پیش کیں۔

(سید محمد احمد سونی تپتی غفی عنہ)

بقیہ توحید اسلام

(گذشتہ سے پیوستہ)

ایسی جاہل قوم کو توحید کا ایسا فہم دلائی نہاں کہ اپنے ہاتھوں کی تراشی ہوئے بت اور لوگوں نے خود توڑ ڈالے اور معبود چھپتی کی عبادت کرنے لگے اور عزت جیسی سرکش اور غیر مہذب قوم ایسی مہذب اور شائستہ بن گئی کہ حیرت سے عالم کی نگاہیں پڑنے لگیں بانی اسلام نے ایسی وضع اور عام فہم دلائل اور ان کے سامنے توحید کے پیش کئے جو ہر شخص کے فہم میں آنے کے قابل اور حکماء کے فہم پر کھٹکا ہیں عقلمند تھے توحید کی بارہ میں قول خدا سے ایسی مستحکم کہ واضح دلائل پیش کی کہ وہ

اپنے معبودوں کو باطل سمجھنے لگے چنانچہ خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے۔

۱۴۱ اتَّخَذَ وَاللَّهُ مِثْلَ نَارٍ
ہم نیشورندہ لوکانہما اللہ
اللہ نفسداہ۔
بعد دوبارہ زندہ کر دیں گے۔

اگر بغیر محال زمین و آسمان میں بہت سے معبود سوائے ایک خدا کے
برحق کے موجود ہوتے تو یقیناً زمین و آسمان فاسد ہو جاتے اور باقی نہ رہتے اور
نظام عالم درہم اور برہم ہو جاتا یہ ایک ایسی واضح اور عام فہم دلیل تھی جس کے
سن لینے کے بعد انصاف پسند لوگوں کے سمجھ میں یہ آگیا کہ بیشک ہمارے ہاتھوں
کے تراشے ہوئے بت پرستش کے قابل ہو سکتے ہیں اور نہ دوبارہ زندہ کرنے کی
قدرت رکھتے ہیں اور واقعی اگر ایک خدا کے علاوہ کوئی اور دوسرا خدا موجود ہو گا
تو نظام عالم درہم برہم ہو جاوے گا یہ بھی قرآن کا بین معجزہ تھا کہ دلیل آسان سے
آسان ہے اور حکماء کے نزدیک یہ ہی دلیل قاطع ہے جو مشکل سے فہم میں آنیکے
قابل ہے یہ پہلا دور اسلام کا تھا جس کو اسلام نے قطع کیا دوسرا دور اسلام کا
بنی امیہ اور بنی عباسیہ کا دور حکومت تھا جو محض سلاطین دنیا تھے اور رسول خدا
کے سچے جانشین گوشتہ نشین تھے انھیں کے دور حکومت میں فلسفہ زبانِ دہان
سے نقل ہو کر زبانِ عربی میں آیا اور فلسفی شبہات کا ہجوم اسلام پر ہو گیا و شتمناں
اسلام نے یقین کر لیا کہ اسلام صفحہ ہستی سے نیست نابود ہو جائے گا فلسفہ نقل
کرنیوالوں کی ایک غرض یہ بھی تھی کہ معصوم جو رسول کے علوم کے حامل ہیں انہیں
علوم عقلیہ سے نااہل ہیں لہذا شبہات کا جواب نہ دے سکیں گے اور شرمندہ ہو
مگر یہ محض اہل لوگوں کی خام خیالی تھی جو شبہ خدمت معصوم میں پیش کیا گیا اسی

نطق میں جواب باصواب مصدقہ نے ارشاد فرمایا چنانچہ جناب امام جعفر صادقؑ
 کی خدمت مبارکت میں ایک دہری منکر وجود خدا حاضر ہوا اور عرض کی کہ جو خدا کا
 کیا دلیل ہے حضرت نے ایک بچے کے ہاتھ سے ایک بیضہ لیکر اسی سے پوچھا کہ
 بتلا اس بیضہ میں کیا چیز ہے اس نے عرض کی کہ زردی اور پیڑی پھر حضرت
 پوچھا کہ یہ بھی بتلا کہ دونوں چیزیں رقیق اور پہنے والی ہیں یا نہیں اس نے کہا
 کہ دونوں رقیق اور پہنے والی چیزیں ہیں پھر حضرت نے اس بیضہ کو خوب کت
 دی اور فرمایا کہ بتلا کہ باوجود تہی و رقیق ہونے کے کیوں سفیدی اور زردی آپس
 میں نہیں ملتیں اس نے عرض کی کہ میں نہیں جانتا حضرت نے فرمایا کہ جو قوت
 ان دونوں کو آپس میں ملنے نہیں دیتی وہی خدا ہے یہ سنکر وہ دہری مشرف
 بہ اسلام ہوا۔ دوسرا شخص مادہ کو خالق عالم جاننے والا حاضر خدمت ہوا اور ایک
 کٹر حضرت کے سامنے پیش کیا اور عرض کی کہ آپ ارشاد فرمائیں کہ اس کیڑے کا
 خالق کون ہے حضرت نے فرمایا کہ جو میرا اور تیرا خالق ہے وہی اس کیڑے کا
 بھی خالق ہے اس نے ایک دو انگال کر گوبر میں ڈال دی تو اسی کیڑے کا
 پیدا ہو گئے حضرت سے کہنے لگا کہ دیکھئے میں نے آپ کے سامنے ان کیڑوں کو
 پیدا کر دیا لہذا میں خالق ہوں حضرت نے فرمایا کہ اچھا اگر تو ہی ان کیڑوں کا خالق
 ہے تو بتلا کہ ان میں نہ کتنے ہیں اور مادہ کس قدر اور نہ کتنے روز زندہ رہیں گے اور مادہ
 کتنے دنوں تک زندہ رہیں گے یہ سنکر وہ بیہوش ہو گیا اور مشرف بہ اسلام ہوا تیسرا
 دور اجل کا ہے جبکہ ذمام حکومت اہل اسلام کے ہاتھوں سے جا چکی ہے اسلام
 کا کوئی اثر معین باقی نہیں رہا ہے مالی فساد ہے جس کے ذریعہ سے اسلام
 قابلِ رغبت قرار پائے نہ کسی قسم کی سطوت ہے جس کے قوت سے اسلام ترقی
 کرے نہ اہل عالم میں اسلامی ہمدردی ہے کہ اونکی اہلاد سے اسلام کے سچے اصول

کی اشاعت اور حقانیت ظاہر کرنے والے مہیا کئے جائیں اسلام محض کس مہم پر
 کی حالت میں پڑا ہوا ہے محض اپنی صداقت اور سچائی کی وجہ سے اسلام مذاہب عالم
 کا مقابلہ کر رہا ہے اگرچہ دشمنان اسلام اپنی ثروت اور سطوت سے اسکے فنا کوئی
 کوشش کر رہے ہیں اور برابر اسلام پر حملے کئے جا رہے ہیں کہ قلعہ اسلام منہدم ہو کر
 فنا ہو جائے مگر انشاء اللہ اسلامی قلعہ کی بنیادین ایسی نہیں کہ حملوں سے منہدم
 ہو جائیں اسکے اصول ایسے نہیں جس کو اعتراضات سے کوئی ضرر اور نقصان
 پہنچ سکے یہ وہ قلعہ مستحکم ہے جو قیامت تک متحرک نہیں ہو سکتا موجودہ زمانہ میں
 جو مذہب ہیں ان کے تمام احوال سے مجھے اس وقت بحث کرنا نہیں ہے صرف ان کی
 توحید کے مقابل میں اسلام کی توحید کا ثابت کرنا منظور ہے پہلے مذہب نصاریٰ
 کا عقیدہ توحید نے بارے میں ذکر کیا ہوں۔

مذہب نصاریٰ کی توحید

عیسائی حضرات اگرچہ زبان سے خدا کی توحید کا انکار نہیں کرتے مگر ان کے
 عقیدہ سے کیسے توحید ثابت نہیں ہو سکتی وہ اسکے قائل ہیں کہ عالم میں تین
 ذاتیں الہی اور ابدی موجود ہیں۔ ایک خدا۔ دوسری روح القدس تیسری
 ابن اللہ ان تین ذاتوں کو تسلیم کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ بغیر ان تینوں ذاتوں
 کے خلقت عالم محال ہے ذات واحد سے دو چیزیں کا صدور ممکن نہیں تینوں
 ذاتیں تین ہی ہیں اور ایک بھی اس کو توحید فی الشلیف سے تعبیر کرتے ہیں۔

جواب

اب صاحبان انصاف غور سے اس توحید کو ملاحظہ کریں کہ یہ عجیب

توحید ہے کہ واحد بھی اور متعدد بھی کوئی عاقل ایسی متضاد عقیدہ کا قائل نہیں ہو سکتا جو چیز واحد ہو وہ متعدد نہیں ہو سکتی اور جو متعدد ہو وہ واحد نہیں ہو سکتی علاوہ اس منافات کے اس عقیدہ سے خدا کا ممکن اور غیر قادر ہونا لازم آتا ہے ممکن ہونا اس لئے ہوگا کہ ہر متعدد میں دو چیزیں ہوتی ہیں ایک وہ چیز جو ان متعدد میں مشترک ہو دوسری وہ چیز جو حد فاصل اور انکی درمیان میں فارق اور امتیاز دینے والی ہو لہذا یہ متعدد باب الاشتراک اور باب الافتراق سے مرکب ہوگا اور جب مرکب ہونا ثابت ہوا تو ممکن ہو گیا کیونکہ ہر مرکب اپنے وجود میں اجزاء کا محتاج ہوتا ہے لہذا خدا بھی ان دونوں (روح القدس اور ابن اللہ) کا محتاج ہوگا اور جو محتاج ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا علاوہ اسکے جبکہ خدا بدون ان دونوں کے عالم کو خلق نہیں کر سکتا تو بدون ان دونوں (ابن اللہ اور روح القدس) کے عالم کے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہوگا اور جو محتاج اور غیر قادر ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا اب رہا یہ کہنا کہ واحد ببطع سے واحد ہی کا صدور ممکن ہے اور متعدد کا صدور محال ہے یہ قاعدہ حکما کا فاعل غیر مختار میں جاری نہیں ہو سکتا بلکہ فاعل مضطر اور موجب میں جاری ہوتا ہے فاعل مختار اپنے ارادہ سے متعدد اشیا کو پیدا کر سکتا ہے اوس قادر اور مختار تسلیم کرنے کے بعد متعدد کے صدور کا محال جاننا بعقل کی بات ہے۔ (باقی آئندہ)

اخلاق القرآن

(سلسلہ کیلئے الواظ نمبر ۴ ملاحظہ ہو)

نوع و انکسار | کبر و خفت کا خلق مذموم ہونا اس قدر واضح ہے کہ محتاج طول بیان نہیں محض تناسل ہی کہ دنیا کافی ہے کہ ادنیٰ بولے

نحوت انسان کے تمام اوصاف کمال پر پانی پھیر دیتی ہے اور معمولی خیال
 تکبر بھی حجابِ اخلاقِ حسنہ کے باوجود دنیا کی نگاہوں میں حقیر و ذلیل کر دینے کیلئے
 کافی ہو جاتا ہے لیکن باوجود اس کے انسان کا کوئی طبقہ بلکہ کوئی فرد ایسی
 شاہد ہی مل سکے جس کے دماغ میں کچھ نہ کچھ بوسے کبر و نخوت موجود نہ ہو اس لئے
 پروردگار عارف نے کثیر التعداد آیات میں مختلف طریقوں سے تواضع و انکسار
 کا حکم دیا ہے اور کبر و غرور سے بھی فرمائی ہے اور میں سے چند آیتیں یہ ہیں۔
 پہلی آیت **وَلَا تُكِبِّرْ فِي الْأَرْضِ** اور تم زمین پر اکڑ کر نہ چلا کرو۔ اگرچہ تم اس کی بڑی
 رفقا رہو (تو تم زمین کو چھوڑ دو اور اس کے اور نہ
 طول میں بہاؤ دن کے برابر پہنچ سکو گے
 (اے رسول) یہ تمام بری باتیں تمھارے
 پروردگار کے نزدیک ناپسند ہیں۔
 عندس باک مکروہاً۔

چونکہ انسان کی کمال پر پہنچ کر اپنی تہذیب و تمدن کے بزرگ مرتبہ کا مل
 قادر سمجھنے لگتا ہے اور مختلف اوضاع و اطوار خصوصاً طرز رفتار سے اس کا
 اظہار کرتا ہے اور اکثر حبالِ ڈھال ہی انسان کے کبر و نخوت کا پتہ دیتی ہے
 ایسے آئے مبارک میں خصوصیت کے ساتھ ایسی طرز رفتار اختیار کرنے سے
 منع کیا گیا ہے جو شکبرانہ ہو اور ساتھ ہی 'اِنَّكَ لَنْ تَخْضُقَ الْاَرْضَ وَلَنْ
 تَبْلُغَ الْجِبَالَ حُلُوْلًا' اگر مگر انسان کو اس کے ایسے عجز و نقص پر متنبہ کیا ہے
 جس کے پوتے ہوئے اپنے تئیں کامل و قادر سمجھنا کس طرح مناسب نہیں ہو سکتا
 مقصود ان فقرات سے یہ بتانا ہے کہ انسان چلنے میں اپنے قدم کو کتنا ہی بلند
 کرے بہاؤ کی بلندی تک نہیں پہنچ سکتا! اور کتنی ہی سختی سے زمین پر ملے
 اور سکو فتن نہیں کر سکتا پس اس مخلوق کو جو زمین و پہاڑ جیسی ہے جس اور اس

مخلوقات سے بھی کہیں زیادہ ضعیف ہو اور ادن کے مقابلہ میں انتہا درجہ عاجزانہ ایک کے برابر ہو سکتا اور نہ دوسرے کو کچھ ضرر پہونچا سکتا ہو اور اس کے لئے کب مناسب ہو سکتا ہے کہ خالق قادر و قادر ہا اپنے ادن امثال کے مقابلہ میں کبر و نخوت کو دماغ میں جگہ دی جن میں اس سے بدرجہا افضل و اشرف لوگ موجود ہیں اور ہو سکتے ہیں۔

دوسری آیت **يَا بَنِي آدَمُ قُصِبُوا**
اَوَامِلُكُمْ
وَاَنْتُمْ عَنِ الْمَسْكِرَةِ وَاصْبِرُوا عَلَى مَا
اَمَّا بَاكُمْ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ
الْاُمُورِ وَلَا تَقْصِرُوْا عَنْهَا
لِنَلَّاسٍ وَلَا تَمْسِكْ فِي الْاَسْرِ
مَرْحَاتٍ اِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْمُجْتَالِ فُجُورًا وَاقْصِدْ فِي سَبِيلِ
وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ اِنْ اَنْتَ
الْاَصَوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيْرِ

(فرزند) انما کی پابندی کرو اور (لوگوں کو) نیکی کا حکم دو اور ہرانی سے روکو اور مصیبت تم پر پڑے اس پر صبر کرو (کیونکہ) یہ سب شہہ ہمت و استقلال کا کام ہو اور لوگوں کے سامنے (غور و نخوت سے) منہ نہ پھیلاؤ اور نہ زمین پر اگر کڑھلو کیونکہ خدا کسی اترانے والے اور فخر کرنے والے کو دوست نہیں رکھتا اور اپنی چال وصال میں میانہ روی اختیار کرو اور (بولنے میں) اپنی آواز دہمی رکھو کیونکہ سب بڑی (اور ناگوار) آواز نہ بولنے کی ہوتی ہے۔

ان آیات میں وہ نصیحتیں اور وصیتیں مذکور ہیں جو جناب لقمان نے اپنے بیٹے کو کی تھیں جو نہایت سے اعمال صالحہ و خلاق حسنہ پر مشتمل تھیں اس لئے قرآن مجید میں ذکر کر کے ادن کو بقائے دوم کا شرف دیا گیا ہو تاکہ ہر شخص ادن کو اپنی زندگی کا دستور العمل بنائے اور ہمیشہ عامل رہے و دنیا و آخرت میں خالق و مخلوق دونوں کے نزدیک عزیز و محبوب بن سکے۔ ان آیات میں مندرجہ ذیل اخلاق و اعمال تعلیم کئے گئے ہیں۔

(۱) نماز کی پابندی کرنا۔

۲۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر یعنی نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا۔
 ۳۔ امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں جہلاً وسفہائے قوم کی طرف سے جو تکلفین اور اذیتیں پہنچائی جائیں اور پرضبط وصبر سے کام لینا۔

۴۔ لوگوں کے سامنے اپنی عظمت دکھانے کیلئے منہ نہ بھلاؤ اور اگر کرنے چلو اور نہ اظہار نہ کرو انکسار کیلئے حد سے زیادہ آہستہ چلو کہ جس سے ضعف و کمزوری و سستی دکاہی ظاہر ہو بلکہ رفتار میں ایسا اعتدال اختیار کرو جس سے نہ تکبر و نخوت ظاہر ہو اور نہ سستی و کمزوری۔

۵۔ جب کسی سے خطاب کرو تو آہستہ آواز سے کیونکہ چیخ کر بولنا سننے والے کی تکلیف کا باعث اور بولنے والے کی بے تمیزی و بدتہذیبی کی دلیل ہوتی ہو۔

ان آیات میں جو ترتیب بیان احکام میں قائم کی گئی ہے وہ بہت زیادہ قابل لحاظ ہے سب سے پہلے آتیم الصلوٰۃ حسن ترتیب کا

”فرما کر نماز کی پابندی کا حکم دیا ہے جس کی بابت پروردگار عالم نے ایک دوسرے مقام پر فرمایا ہو“ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَكْهِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ یعنی نماز فواحش و منکرات سے باز رکھتی ہے پھر اوس کے بعد امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا حکم دیا ہے اس سے معلوم ہو کہ انسان کو قبل اسکے کہ وہ دوسروں کو نیک اعمال کی ہدایت کرے اور برائیوں سے روکے خود عام عرف و تارک منکر ہونا چاہیئے اگر کوئی شخص خود حسنات کا عامل اور فواحش کا تارک نہ ہو اور دوسروں کو امر ونہی کرتا پھرے تو یہ فعل اسکا علاوہ اس کے کہ قلوب اس میں تاثر سے قاصر رہے گا عقلاً مذموم بھی ہوگا اسی لئے پروردگار عالم نے ایک مقام پر فرمایا ہے: اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرْرِ وَتَسْكُنُوْنَ الْفُسْكَمُ یعنی

اس لئے ان آیتوں میں شرک سے بچنے کا حکم دیا ہے اور بتایا ہے کہ خدا تعالیٰ
ذوہ ذرہ کا عالم اور ہر شے پر قادر اور لطیف و خیر ہے۔

بالجملہ آیات مذکورہ میں انسان کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ پہلے اپنے نفس کو
کامل بنائے پھر دوسروں کی تکمیل کی طرف متوجہ ہو اور چونکہ اس مرتبہ کمال
نفس و تمییل غیر پرہیزگار انسان کا دل و دماغ بوسے نخوت و خیال کبر سے
خالی نہیں رہتا عموماً اپنے تمکین سے بڑا اور بلند مرتبہ سمجھنے لگتا ہے اس
کے ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا ہے کہ تواضع و انکسار کو اپنی خصلت بنائے اور
ایسی رفتار اختیار نہ کرے جس سے کبر و نخوت عجب و تعجب ظاہر ہو۔

تیسری آیت **وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ** یعنی خدا کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین
الذین یُؤْتُونَ **الَّذِیْنَ یُؤْتُونَ** پر فزوتی کے ساتھ چلتے ہیں۔
یعنی کمالات میں ہوتا۔

اس آیت میں تواضع و انکسار کی رفتار اختیار کرنے والوں کو
بہرہ ور کا عالم نے اپنے خاص بندوں میں داخل فرمایا ہے جس سے اس خلق
حسن کی اہمیت بخوبی واضح ہوتی ہے۔

سخاوت کا حکم اور بخل و اسراف کی مذمت

دنیا میں ایسے لوگ بہت کم ہیں جو مال و دولت کا صحیح مصرف جانتے
ہوں اور مناسب مقام پر خرچ کرتے ہوں زیادہ تعداد دو ہی طرح کے لوگوں
کی ہے ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو اسراف اور فضول خرچی کی عادت
رکھتے ہیں اور بہت جلد اس خداداد دولت و نعمت سے محروم ہو جاتے
ہیں جو دنیا و آخرت دونوں میں فکر جمیل و اجر جزیل کے حاصل کرنے کا

وسیلہ بن سکتی تھی۔ اور دوسرا اگر وہ اون لوگوں کا ہے جن کے نزدیک کسب مال ہی مقصود اصلی ہوتا ہے اور اسکے جمع و تحفظ کو منہا مے مقصد زندگی سمجھتے ہیں لیکن یہ دونوں صورتیں نہایت مذموم اور قابل ملامت ہوتی ہیں کیونکہ اسراف و بخل دونوں کا نتیجہ ایک ہے یعنی اون فوائد و منافع محروم ہو جانا جن کا حصول مال و دولت پر منحصر ہے اس لئے قرآن مجید میں اسراف و بخل دونوں کی حد درجہ مذمت کی گئی ہے اور حد اعتدال کو ملحوظ رکھتے ہوئے مناسب مواقع میں بخل مال و صرف دولت کا نہایت اہتمام و تاکید کیا حکم دیا گیا ہے اور اسی کا نام سخاوت ہے۔

جن آیتوں میں اسراف سے منع کیا گیا ہے اور فضول خرچی کی مذمت اسراف کی مذمت کی گئی ہے اون میں سے چند آیتیں یہ ہیں۔

(۱) - يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَشَرُّوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ۔

اے بنی آدم! تم ہر نماز کے وقت (عمد کپڑوں سے) آراستہ ہو جا یا کرو (اور چو جا ہو) کھاؤ پیو کرو فضول خرچی نہ کرو کیونکہ خدا فضول خرچ کرنے والوں کو محبوب نہیں رکھتا۔

(۲) - زَاكَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهَا وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تُبْدُوا ثَمَنًا بَدَلًا إِنَّ الْمُبْدِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا۔

اور قرابت داروں اور محتاج اور پردی کو ان کا حق دید و اور فضول خرچی نہ کرو کیونکہ فضول خرچ کرنے والے بے شک شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کی بڑی ناشکری کرتا ہے۔

ان دونوں آیتوں سے مندرجہ ذیل دو باتیں معلوم ہوئیں۔

اور ابو رافع کا انتقال ۳۵ ہجری میں ہوا جیسا کہ تقریب میں ابن حجر کی تفسیر سے ظاہر ہوتا ہے اسلئے کہ ابن حجر نے انکی وفات کی تصحیح اول زمانہ خلافت امیرین علیہ السلام میں کی ہے پس اس بنا پر بالاتفاق کوئی شخص اسلئے ترتیب حدیث اور اسکو بصورت ابواب جمع کرنے میں مقدم نہیں ہو سکتا اسلئے کہ جن جن حضرات کے متعلق اقدیمیت و اسبقیت کا دعویٰ کیا گیا ہو وہ کل کے کل دوسری صدی میں داخل ہیں جیسا کہ سیوطی نے تدریب میں بیان کیا ہو۔ اور اوسمیں ابن حجر کا بیان اور فتح الباری سے نقل کیا ہو کہ سب سے پہلے جس نے عمر ابن عبد العزیز کے حکم سے احادیث کو جمع کیا وہ ابن شہاب زہری ہیں بنا علیہ یہ زمانہ پہلی صدی کا آخری حصہ ہونا چاہیے اسلئے کہ عمر بن عبد العزیز کی خلافت کا زمانہ ۹۸ھ سے ۹۹ھ ہے اور انکا انتقال ۱۰۱ھ ہجری میں ہوا ہے۔ اور مجھے کلام ابن حجر میں ایک اشکال ہے جسکو میں نے اصل کتاب میں ذکر کیا ہے۔

دوسرا صحیفہ

صحابہ میں پہلا جملہ احادیث جنکو ایک ایک قسم کی حدیثیں ایک ایک اور نمبر میں جمع کیں سب سے پہلے ابو عبد اللہ سلمان فارسی اور ابو ذر غفاری (رض) نے احادیث جمع کیا ہو جیسا کہ رشید الدین ابن شہر آشوب نے اپنی کتاب معالم الشیعہ میں اس کے متعلق نص کی ہے اور شیخ الشیعہ جناب شیخ ابو جعفر طوسی اور شیخ ابو العباس نجاشی نے اپنی کتابوں میں نہایت اسمائے مصنفین شیعہ میں ابو عبد اللہ سلمان فارسی کی ایک تصنیف اور ابو ذر غفاری کے ایک تصنیف کا تذکرہ کیا ہو اور ان دونوں نے کتاب سلمان اور کتاب ابو ذر کے روایت کرنے میں اپنے اپنے استاد کو متصل کر دیا ہے اور کتاب سلمان کتاب حدیث جاثلیق ہے اور کتاب ابو ذر ثعلبی

کی ایک کتاب جو حسین رسالتاب سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کے امور کی تشریح کی ہے۔ اور سید خوشاری نے کتاب الروضات فی احوال العلماء والسادات کے جزو ثالث میں ابو حاتم کی کتاب الزنیۃ سے نقل کیا ہے کہ لفظ شیعہ جناب التائب صلعم کے زمانہ میں مخصوص چار صحابیوں کا لقب تھا۔ سلمان فارسی اور ابوذر غفاری اور مقداد بن الاسود کندی اور عمار ابن یاسر۔ اور کشف الظنون میں مذکور ہے کہ کتاب الزنیۃ ابو حاتم سہل ابن محمد سجستانی کی جو چکی دنات ۲۵۰ھ میں ہوئی۔

تیسرا صحیفہ

اکابر تابعین میں پہلا شیعہ مصنف

آثار و احادیث کے متعلق جو کر شیعہ اکابر تابعین نے ایک ہی زمانہ میں تصنیفات کا سلسلہ شروع کیا اسوجہ سے مجھے یہ معلوم ہو سکا کہ کون ادین سے سابق ہے جن حضرات کی تصنیفات کا زمانہ متحد ہو ادین ایک علی ابن ابی رافع بن جو حباب امیر المؤمنین علیہ السلام کے عجمی اور کاتب اور آپ کے بیت المال کے خازن تھے۔ نجاشی نے اپنی کتاب کے اوس حصہ میں جہاں شیعہ مصنفین کے طبقہ اولیٰ کے ہمارے لکھا ہوا انکا ذکر کر کے یہ لکھا ہے کہ وہ نیکو کار شیعوں میں سے تھے اور جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی صحبت کا فیض و نصیب حاصل تھا اور حضرت کے کاتب بھی تھے انھوں نے احادیث کثیرہ کو یاد کیا یعنی خمارت و صلوة و دیگر ابواب کو ایک کتاب کی صورت میں جمع کیا۔ اتنا لکھ کر نجاشی نے اپنے سلسلہ اسناد کو اس کتاب کی روایت تک پہنچایا ہے۔ اور دوسرے ان کے بھائی عبید اللہ ابن ابی رافع کاتب امیر المؤمنین علیہ السلام ہیں انکی ایک کتاب کتاب قضا یا امیر المؤمنین علیہ السلام ہے اور دوسری کتاب تسمیہ ہے جس میں ادین صحابیوں کے اسما و تحریر ہیں جو حضرت کے ساتھ

جنگ جل و صفین و نہروان میں حاضر تھے جیسا کہ جناب شیخ ابو جعفر طوسی قدس سرہ
 کی فہرست میں مرقوم ہے۔ اور ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے کہ یہ کتاب امیر المومنین
 علی ابن ابی طالب علیہ السلام اور ثقہ تھے تیسرے اصبح ابن نباتہ مجاشعی جناب
 امیر المومنین علیہ السلام کے فاضل صحابی ہیں یہ حضرت کے بعد بھی زندہ رہے اور انھوں
 نے حضرت سے عہد شتر اور اس وصیت کی جو حضرت نے محمد ابن حنفیہ کے متعلق
 فرمائی تھی روایت کی ہے مجاشعی نے عہد شتر کے متعلق لکھا ہے کہ وہ مشہور و معروف
 کتاب ہے۔ اور جناب شیخ ابو جعفر طوسی نے فہرست میں اتنا اور اضافہ فرمایا ہے کہ
 کتاب مقتل الحسین ابن علی علیہما السلام بھی اصبح ابن نباتہ کی ایک کتاب ہے اور
 اس کتاب کی روایت اصبح ابن نباتہ سے ابو بکر دوری نے کی ہے۔ چوتھے ابو سادق
 سلیم ابن قیس ہلالی صحابی امیر المومنین علیہ السلام ہیں انکی کتاب نہایت جلیل القدر
 کتاب ہے اس کتاب میں انھوں نے جناب امیر المومنین علیہ السلام اور سلمان فارسی
 اور ابو زر غفاری اور قداود عمار ابن یاسر اور اصحاب کبار کی ایک جماعت سے احادیث
 کی روایت کی ہے شیخ امام ابو عبد اللہ نعمانی جن کا ذکر ائمہ علم تفسیر کے ساتھ سابق میں
 ہو چکا ہے اپنی کتاب الغیبتہ میں سلیم ابن قیس ہلالی کی کتاب سے ایک حدیث نقل
 کرنے کے بعد یہ تحریر فرماتے ہیں کہ شیعوں میں تمام اہل علم اور تمام اون حضرات کا
 جنھوں نے ائمہ معصومین علیہم السلام سے علوم کی روایتیں لگی ہیں اس امر پر اتفاق ہے
 کہ سلیم ابن قیس ہلالی کی کتاب ایک جلیل ہے جملہ اون کتب ہول کے جن کی اہل علم
 اور اہل ایمان احادیث الہدایت روایت کرتے ہیں بلکہ اصول مذکورہ میں اقدم کتاب ہے
 اسکے بعد وہ تحریر فرماتے ہیں کہ کتاب مذکور ان ہول میں سے چوتھی طرف
 شیعوں کی رجوع اور اون کا اعتماد ہے انتہی اور سلیم ابن قیس کا انتقال کو ذمہ میں اول
 زمانہ حکومت حجاج ابن یوسف میں ہوا۔ پانچویں ایشم ابن یحییٰ ابو صلح تمار جناب

امیر المؤمنین علیہ السلام کے صحابی خاص اور حضرت کے راز دار ہیں انھوں نے علم حدیث میں بڑے مرتبہ کی کتاب تصنیف کی جو جناب شیخ ابو جعفر طوسی اور شیخ ابو عمرو کشی نے او طبری نے بشارة المصطفیٰ میں اس کتاب سے بکثرت احادیث کو نقل کیا ہے میثم کا انتقال کوفہ میں ہوا عبید اللہ ابن زیاد نے انکو جرم تشیع میں قتل کیا۔ چچے محمد ابن قیس نکلی ہیں انکی تالیف وہ کتاب ہے جسکو انھوں نے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے روایت کیا ہے۔ شیخ رجال نے ان کا ذکر تابعین شیعہ میں کیا ہے اور انکی کتاب کی روایت کی ہے اور شیخ ابو جعفر طوسی نے فہرست میں عبید ابن محمد ابن قیس سے اسناد کے بعد کہا ہے کہ ہم نے اس کتاب کو جناب ابو جعفر محمد ابن علی ابن الحسین علیہم السلام کی خدمت میں پیش کیا پس حضرت نے ارشاد فرمایا کہ یہ جناب امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام کا قول ہے اور اس کتاب کا شروع اس عبارت سے ہے کان یقول افاصلی قال فی اول الصلوة الخ۔

ساتویں علی ابن مرہم ان کا ایک نسخہ ہے جس کی انھوں نے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے روایت کی ہے۔ نجاشی نے فہرست میں اپنے سلسلہ اسناد کو روایت نسخہ کے مطلق علی ابن مرہم سے ملحق کیا ہے۔ آٹھویں عبید اللہ ابن حریصی تابعی کو فی شاعر و فارس میدان و غاہین ان کا بھی ایک نسخہ کتاب ہے جس کی جناب امیر علیہ السلام سے انھوں نے روایت کی ہے۔ انکا انتقال غمار کے زمانہ میں ہوا۔ نجاشی نے ان کا ذکر مصنفین شیعہ کے طبقہ اولیٰ میں کیا ہے۔ نویں ربیعہ ابن سمیع ہیں انھوں نے زکوة الانام کے متعلق ایک کتاب لکھی ہے نجاشی نے انکا ذکر بھی شیعہ مصنفین کے طبقہ اولیٰ میں کیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ کبار تابعین میں سے ہیں۔ دسویں ابو ہریرہ حرث ابن عبد اللہ اور ہدانی صحابی امیر المؤمنین علیہ السلام میں انھیں نے اپنی کتاب میں اون مسائل کی روایت کی ہے جس کو

جناب امیر المومنین علیہ السلام نے ایک یہودی سے بیان فرمایا تھا فرست
 میں جناب شیخ ابو جعفر طوسی علیہ الرحمہ نے تحریر فرمایا ہے کہ ان مسائل کو عمر و ابن
 ابی المقدام نے ابو اسحق بسیمی سے اور او محزون نے حرث ہمدانی سے اور او محزون
 جناب امیر المومنین علیہ السلام سے روایت کیا ہے۔ حرث کا انتقال ابن زبیر
 کے زمانہ خلافت میں ہوا۔ (یہ وہ حضرات بیان کئے گئے جن کا زمانہ تصنیف متحد
 ہے اور ان میں سے کسی کا تقدم مجھے ثابت نہیں ہوا) لیکن جناب شیخ رشید الدین
 ابن شہر آشوب نے اپنی کتاب معالم العلماء کے حصہ اول میں ترتیب دار مصنفین کا
 تذکرہ کیا ہے اور غزالی کے اس قول کا کہ سب سے پہلی کتاب جو اسلام میں تصنیف ہوئی
 وہ ابن حنیف کی کتاب ملکی تصنیف ہے احادیث و آثار اور جوف انقاہیر مجاہد
 و عطاء میں اسکے بعد عمر بن راشد صنعانی کی کتاب میں ہیں پھر مالک ابن انس
 کی کتاب الموطا پھر ربیع سفیان ثوری تصنیف کی گئیں اسطرح جو اب دیا ہے کہ
 جو کچھ بطریق صحیح ثابت ہوا ہے وہ یہ ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے مصنف
 امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام پھر سلمان فارسی (رض) پھر ابو ذر
 غفاری پھر اصبح ابن نباتہ پھر عبید اللہ ابن ابی رافع ہیں ان کے بعد جناب
 امام زین العابدین علیہ السلام نے صحیفہ کاملہ تصنیف فرمائی ہے الی آخر الکلام
 اور شیخ ابو العباس نجاشی نے مصنفین کے طبقہ اولی کا اسی طرح ذکر کیا ہے
 جس طرح میں نے بیان ذکر کیا ہے کسی کی سبقت دوسرے پر بیان نہیں کی
 اور یونہی جناب شیخ ابو جعفر طوسی نے بغیر ترتیب کے ذکر کیا ہے کسی کی سبقت
 کو معین نہیں کیا ہے پس ممکن ہے جناب شیخ ابن شہر آشوب کو ترتیب و تعیین کے
 متعلق کوئی ذریعہ ایسا مل گیا ہو جس کی ان دونوں حضرات کو اطلاع نہ ہو۔
 واللہ سبحانہ ولی التوفیق۔

تنبیہ

حافظ ذہبی کی تصدیق و توثیق

حافظ ذہبی نے ابان ابن تغلب کے حالات کے بیان میں اس امر کے متعلق نص کی ہے کہ شیعہ تابعین اور اتباع تابعین میں زیادہ تھا یعنی اکثر ان شیعہ مذہب تھے اور باوجود اسکے وہ ایماندار اور صاحب ورع و تقویٰ اور صاحب صدق و سدا بھی تھے اسکے بعد وہ فرماتے ہیں کہ اگر ان لوگوں کے احادیث کو رد کر دیا جائے تو دنیا سے بہت سے آثار و احادیث نبویہ کا خاتمہ ہو جائے اور یہ ایک مفسدہ و اضمح ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ حافظ ذہبی کے کلام کو ذرا غور سے ملاحظہ فرمائے اور جن لوگوں کے تقدم کا میں ذکر کر چکا ہوں اور جن لوگوں کا تقدم تابعین اور اتباع تابعین شیعہ میں سے آئندہ کر دین کا اونکے شرف و مرتبہ کی قدر فرمائی۔

صحیفہ حیارم

دوسری صدی میں شیعہ جامع احادیث

دوسری صدی میں جن شیعوں نے احادیث کو جمع کیا اور کتب و صول و اجزاء کو بطریق اہل بیت تالیف و تصنیف کیا وہ اور جن حضرات اہل سنت کے ہم عصر ہیں جن کے متعلق خیال ہے کہ وہ آثار و احادیث کے جمع کرنے میں سب سے مقدم ہیں اور انھوں نے جناب امام زین العابدینؑ اور جناب امام محمد باقر علیہما السلام سے احادیث کی روایت کی ہے منجملہ انکے ایک ابان ابن تغلب میں جنھوں نے تیس ہزار حدیثیں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام

سے روایت کیں جن کا سلسلہ ان حضرات کے آباء طاہرین کے ذریعہ سے جناب
رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچتا ہے اور دوسری جابر بن عبد
جہفی بن اخفون نے جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے بعنوان مذکور سترہ
حدیثوں کی روایت کی ہے اور ایک مقام پر خود جابر سے منقول ہے کہ مجھے پچاس
ہزار حدیثیں ایسی یاد ہیں جنہیں سے میں نے کچھ بھی بیان نہیں کیا اور وہ کل
کی کل جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بطریق اہل بیت مروی ہیں اور ان دونوں
کے مثل احادیث کو بکثرت جمع کرنے اور بکثرت روایت کرنے میں ابو حمزہ
ثمالی اور زرارہ ابن اعین اور محمد بن مسلم طافعی اور ابو بصیر کجی بن قاسم
اسدی اور عبد المؤمن بن قاسم ابن قیس ابن محمد انصاری اور بسام ابن
عبد اللہ صیرفی اور ابو عبیدہ الحداد زلیہ ابن عیسیٰ ابو الرجا کوفی اور ابو یحییٰ
زکریا ابن عبد اللہ نضاض اور قنبر ابن ابی ناخضہ ابو جہم ہیں۔ ثور نے صحابہ کی
ایک جماعت سے بھی احادیث کی روایت کی ہے اور جن احادیث کی روایت
اخفون نے جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے کی ہے ان کے متعلق انکی ایک
مستقل کتاب ہے۔ اور محمد بن مغیرہ طائی اور محمد بن زائدہ حضرمی ابو
عبد اللہ اور معاویہ ابن عمار ابن ابی معاویہ جناب ابن عبد اللہ اور مطلب
زہری قرشی مدنی اور عبد اللہ ابن میمون ابن اسود قلاح ہیں۔ میں ان سب
حضرات کی کتابوں اور تاریخی حالات کا تذکرہ اصل کتاب میں کیا ہے۔

صحیفہ پنجم

اصحاب امام جعفر صادق علیہ السلام میں علم حدیث کے شیعہ مصنفین

جن حضرات کا صحیفہ سابقہ میں ذکر ہو چکا ہو اور ان کے بعد جناب امام جعفر صادق
 علیہ السلام کے شیعہ صحابہ میں سے حضرت سے احادیث کی روایت کر کے چار سو
 کتابیں تصنیف کیں جو اصول حدیث کے نام سے موسوم ہیں شیخ امام ابوعلی
 فضل بن حسن طبرسی نے اپنی کتاب اعلام الوری میں تصریح کیا ہے کہ یہ
 بات اچھی طرح مشہور ہے کہ جن مشاہیر اہل علم و علماء نے جناب امام جعفر
 صادق علیہ السلام سے اور احادیث کی روایت کی اور انکی تعداد چاندی ہو چکا ہے
 کے زمرہ میں تصنیف ہوئیں وہ چار سو تھیں جو شیعوں میں اصول حدیث کے
 نام سے موسوم ہیں ان کتابوں میں جناب امام جعفر صادق اور جناب امام
 موسیٰ کاظم علیہما السلام کے اصحاب نے احادیث کی روایت کی ہے۔ ابوبکر
 احمد بن علقمہ نے ان لوگوں کے ذکر میں جنہوں نے جناب امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے احادیث کی روایت کی ہے ایک مستقل کتاب لکھی ہے اور
 دوسرے ان حضرات کے تصنیفات کا بھی تذکرہ کیا ہے اور اس کتاب کا نام کتاب
 رجال بن مردی عن ابی عبد اللہ الصادق علیہ السلام رکھا ہے۔ اور
 جناب شیخ ابو جعفر طوسی علیہ الرحمہ نے بھی ان حضرات کا احصاء اپنی کتاب رجال
 میں اصحاب امام جعفر صادق علیہ السلام کے باب میں کیا ہے۔ اس کتاب میں
 جناب شیخ نے کل ائمہ طاہرین علیہم السلام کے اصحاب کا تذکرہ ابواب مختلفہ میں
 کیا ہے اور ہر ہر امام کے اصحاب کے متعلق ایک مستقل باب تحریر فرمایا ہے۔

صحیفہ ششم

علم حدیث میں سلسلہ سند الیہیت شیعہ کی تصانیف کی تعداد
 جناب امیر المومنین علیہ السلام کے زمانہ سے بعد جناب امام حسن عسکری

تاریخ ہندوستان

ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہر ایک کے لیے ضروری ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی تاریخ نہ صرف ہندوؤں کی بلکہ ساری انسانی تاریخ کا ایک اہم حصہ ہے۔ اس کی مطالعہ سے ہم کو اپنی قوم کی تاریخ اور اس کے ساتھ ساتھ ساری انسانی تاریخ کا علم ہوگا۔

ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہر ایک کے لیے ضروری ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی تاریخ نہ صرف ہندوؤں کی بلکہ ساری انسانی تاریخ کا ایک اہم حصہ ہے۔ اس کی مطالعہ سے ہم کو اپنی قوم کی تاریخ اور اس کے ساتھ ساتھ ساری انسانی تاریخ کا علم ہوگا۔

ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہر ایک کے لیے ضروری ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی تاریخ نہ صرف ہندوؤں کی بلکہ ساری انسانی تاریخ کا ایک اہم حصہ ہے۔ اس کی مطالعہ سے ہم کو اپنی قوم کی تاریخ اور اس کے ساتھ ساتھ ساری انسانی تاریخ کا علم ہوگا۔

ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہر ایک کے لیے ضروری ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی تاریخ نہ صرف ہندوؤں کی بلکہ ساری انسانی تاریخ کا ایک اہم حصہ ہے۔ اس کی مطالعہ سے ہم کو اپنی قوم کی تاریخ اور اس کے ساتھ ساتھ ساری انسانی تاریخ کا علم ہوگا۔

ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہر ایک کے لیے ضروری ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی تاریخ نہ صرف ہندوؤں کی بلکہ ساری انسانی تاریخ کا ایک اہم حصہ ہے۔ اس کی مطالعہ سے ہم کو اپنی قوم کی تاریخ اور اس کے ساتھ ساتھ ساری انسانی تاریخ کا علم ہوگا۔

ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہر ایک کے لیے ضروری ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی تاریخ نہ صرف ہندوؤں کی بلکہ ساری انسانی تاریخ کا ایک اہم حصہ ہے۔ اس کی مطالعہ سے ہم کو اپنی قوم کی تاریخ اور اس کے ساتھ ساتھ ساری انسانی تاریخ کا علم ہوگا۔

ذخیرۃ الکتب

بعض کتابوں کے صرف
چند نسخہ باقی ہیں انھیں

کتابوں کے لئے کاپیا
مینجر الرافضیہ

نفاہت کھنڈہ و قراۃ الخیر و قابل ذکر کتابیں جلد طلب فرمائیں۔

نقصا لطیفی علامہ لانا سید محمد عباس صاحب
نقصا اذیثرا لواعظہ و دیگر اہل علم بزبان اردو

مناب الاسلام (عربی) مولانا بن شیل نور محمد
تعلیق خطبہ - حاشیہ شرح لواعظہ
مادس عربی کے لیے نہایت مفید
ید بیضا (عربی و فارسی) عربی قصیدہ و مدح
نام موسی کاظم بین مع شرح - شعاع عربیہ کا
نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہو
مثنوی جوہر منظوم (فارسی) جناب سید شکر
چوہدری صاحب جو اپنے ایک یہودی
عالم سے بیان فرماتے۔

مثنوی آب لال (فارسی) مجوزہ جناب
و دیگر فصاحت و حکم و خطابات مفید
دلیل قوی (فارسی) حقیقت شہادت عشری
دلائل مصنف علامہ کے مفسرین کی تصنیفات
شعلہ جوالہ (عربی) اثبات احراق مصنف
ادکتب عامہ۔
نظر المومنین (فارسی) اثبات فضیلت آنحضرت
برجہ انبیاء و راجعہ اعتراضات یہودی و دیگر
متکبرین۔ قیمت ۵۰۔

مثنوی (فارسی) حقیقت شہادت عشری
دلائل مصنف علامہ کے مفسرین کی تصنیفات
شعلہ جوالہ (عربی) اثبات احراق مصنف
ادکتب عامہ۔

ادع الى سبيل ربك بالحكمة والوعظ والاحسان فاما هم فالى حق من

الواعظ

مدرسة الواعظين لخدمته خلافتي علي سائر اوقات بلعنين مني فليست له يد بس كرم ولا

ما هو راسه

بستوتی سرکار نجم العلماء نجم الملة الدين محمد لانا السيد نجم من صاحب له مظلة شمس العلماء

زیر ادا رت

جناب خواجه غلام الحسین صاحب فضل پانی پتی آنزیری ادبیر

با تمام احترام از من سپید با حق و حسن

۱۰۰۰۰۰۰۰
ماک مطبع بیوه سید ذریعہ صاحب محرم

نور لطیف ابن کشتوین جمیلا

۱۰۰
بدست علی و کاشانه مدرسه الواعظین کلاں شالکیا

قواعد و ہدایات متعلق رسالہ الوعظ

اس رسالہ کے ضروری قواعد حسب ذیل ہونگے۔

- ① یہ رسالہ الفہرست نامہ ہونا اور اس کا حجم (علاوہ سرورق) ۲۴-۳۲ صفحہ کے درمیان ۱۸+۲۲ تقطیع پر ہوگا۔ مگر آئندہ حسب ضرورت اس کو پانزدہ سو روپے یا ہفتہ وار کیا جاسکتا ہے اور حجم میں بھی وسعت دی جائیگی۔
- ② لکھائی و چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی جسے الامکان بہتر لگایا جائے گا۔ بالاینہ قیمت سالانہ تین سو روپیہ ہوگی جو پیشگی یا بدیہہ دی۔ پی وصول کی جائیگی جس میں محصول ڈاک و روپی۔ پی کے اخراجات شامل نہیں ہیں اور اسی قیمت میں ضمیمہ یعنی ترجمہ اشیعہ و فنون الاسلام بھی ملتا ہوگا۔
- ③ ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کے لیے رسالہ خریدنا ہوگا اور سالانہ تمام کے کل پر جمع لینے ہونگے خواہ درخواست خریداری کسی وقت بھی کی جائے۔
- ④ خریداریا پنا نام اور پتہ ہمیشہ بخط اور دو صاف حروف میں لکھیں اور اگر ممکن ہو تو ڈاک خانہ کا نام صاف طور پر انگریزی میں بھی لکھیں۔
- ⑤ نمونہ کا صرف پہلا پرچہ آدہ آنہ کا ٹکٹ بھیجنے پر بلا قیمت روانہ کیا جائیگا۔
- ⑥ جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا ایک آنہ کا ٹکٹ آنا چاہیے۔
- ⑦ مضامین اور عملی مسائل کے متعلق خط و کتابت بنام اڈیٹر اور بانی نام ہوگی۔ اہم مسائل بنام مدیر ہونی چاہیے۔
- ⑧ یہ رسالہ ہر سال دو مرتبہ نکلتا ہے۔ پہلی مرتبہ اکتوبر کے مہینے کی پہلی تاریخ کو جاری ہوا کرتے گا۔
- ⑨ اڈیٹر کا پتہ۔ اڈیٹر رسالہ الوعظ، مدرسہ الوطنین کائنات، نام لکھو۔

جلد آخر مضامین الوعظ بابت جو لائی ۱۹۲۲ء نمبر ۱۱

نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	مدرسۃ الواعظین کی مذہبی خدمات	مینجر	۱۳۱
۲	تحفہ تجفیہ نمبر ۲	ادیٹر	۱۴
۳	کیا علاوہ دور تسلسل کے کوئی اور دلیل جو	جناب مولانا مفتی	۹
	صانع پر قائم ہو سکتی ہے -	سید محمد علی صاحب قبلہ مجتہد	۱۲
۴	ترجمہ الشیخ فنون الاسلام	مولانا سید محمد کاظم قبلہ	۵۹
			۶۶

”مدرسۃ الواعظین کی مذہبی خدمات“

وہ حضرات جو اپنی قوم و مذہب کو اپنے جان مال اور اولاد سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں اور جن کی مذہبی محبت نے ان کو اس قدر آمادہ کر رکھا ہے کہ وہ اپنے مذہب اور قوم کی ترقی اور مصیات کیلئے ہر قسم کی قربانیاں پیش کرنے کیلئے تیار ہیں اگر وہ حضرات یہ سنیں کہ ہماری قوم میں چند افراد کا اضافہ ہوا یا ہمارے خانہ جنگیوں میں کی قدر کی واقع ہوئی یا ہماری مذہبی تعلیم ہماری قوم میں رواج پاری ہے تو نہ معلوم ان کے قلوب کس قدر مسرور ہونگے اور کتنی دیرینہ تمنائیں برآئیں گی مگر افسوس ہے کہ مسرت خیز اخبار سے ہمارے کان مدت مدید اور عرصہ دراز سے ما آشنا اور ہمارے قلوب ان فرحت افزا خوشخبریوں سے محروم نظر آتے تھے۔ آریہ۔ قادیانی اور عیسائی مشنوں کے دام فریب میں مسلمانوں کے گرفتار ہو جانے کی خبریں اہل ایمان کے قلوب کو بھیچیں اور مضطرب کرنے میں ہمیشہ کامیاب

ہوتی تھیں۔ ان غلط فہمیوں کے دور کرنے اور اسلام حقیقی کے رواج حفاظت و
 وصیانت اور ترقی کیلئے اس مدرسہ مبارک کی بنیاد ان کی گئی جس کا مبارک نام مدرسہ ^{عظیم} لائے
 ہے۔ الحمد للہ کہ قوم مدرسہ کی ضرورت اور اسکے اغراض و مقاصد سے بخوبی واقف
 ہو چکی کیونکہ دو سال سے تمام ہندوستان میں اس عظیم الشان درس گاہ کا شہرہ ہے
 آج ہم اپنی قوم کو مدرسہ کی اون مذہبی خدمات سے آگاہ کرنا چاہتے ہیں کہ جس کے
 سننے کیلئے ہر شخص بچپن نظر آتا تھا اس سے پیشتر اطلاع دیا جا چکی ہے کہ مدرسہ
 سے اس سال چار حضرات کامیاب ہو کر خدمت اسلام کیلئے ہندوستان کے
 مختلف گوشوں میں روانہ کئے گئے ہیں ذیل میں ہم ان حضرات کی سہ ماہی پورٹوں
 خلاصہ درج کرتے ہیں جس سے معلوم ہو گا کہ اس مدرسہ کی قوم کو کس قدر ضرورت تھی
 اور مدرسہ سے قوم آئندہ کیا کچھ امیدیں رکھ سکتی ہے مدرسہ نے اپنے فرائض
 کی انجام دہی کیلئے داعین کو مختلف مقامات میں بھیج کر دعوت حق شروع کر دی
 اب اسکے مالی سرمایہ کی طرف توجہ کرنا قوم کا کام ہے اس تین ماہ کے عرصہ میں
 حضرات داعین نے جو خدمتیں انجام دیں ان کی مختصر کیفیت ہدیہ ناظرین
 کیجاتی ہے۔

(۱) جناب مولانا حافظ کفایت حسین صاحب و عظم

عالیجناب سردار عبدالعلیم صاحب قزلباش بیر سٹرائٹ لاجپور سکریٹری
 انجمن اشاعتی صوبہ سرحدی پشاور کی تحریک جناب و عظم صاحب کو پشاور
 کیلئے تجویز کیا گیا آپ نے وہاں پہنچ کر جس محنت اور کوشش سے کام کیا اسکو
 تفصیلاً ہم نہیں کہہ سکتے لیکن مختصر یہ کہ وہ عظم صاحب کے پشاور پہنچنے ہی جناب
 سکریٹری صاحب ممدو نے عالیجناب نجم العیلام (دام ظلہ) ناظم مدرسہ (داعین)

گوئید یہ تحریر اطلاق کی کہ جناب واعظ صاحب نے بیان پہونچ کر ایک مدرسہ کی بنیاد ڈال جس میں اس وقت تک میں طالب علم داخل ہو چکے ہیں۔ پوری بھی تحریر فرمایا کہ نماز میں یہاں بہت کم لوگ شریک ہوتے تھے لیکن اب نماز جماعت میں ساٹھ ستر کے قریب حضرات جمع ہو جاتے ہیں اس مدت میں جناب واعظ صاحب نے متعدد مرتبہ عام مجلوع میں تقریر کا اتفاق ہوا اور حضرات میں پشاور کے قلوب پر جناب واعظ صاحب کے تجربہ علی اور معلومات مذہبی کا کافی اثر ہوا اور ان حضرات نے صحن کی تقریر کو بہت پسند کیا اور نہایت اچھی نظر سے دیکھا (بسیا کر بعض مومنین پشاور کے خطوط سے ظاہر ہے جو قبلہ و کعبہ حضرت خیم النہد کے نام موصول ہوئے) اور مدرسہ الاعظین کی ایک عام شہرت ہو گئی جس کی وجہ سے مومنین پشاور کے دلوں میں مدرسہ الاعظین کی ہمدردی پیدا ہو گئی ہے چنانچہ اسکی ضرورت کو سمجھتے ہوئے اور اس کام کی اہمیت کا اعتراف کرتے ہوئے جناب سکرٹری صاحب کے ایک عزیز نے مدرسہ الاعظین کیلئے ایک ہزار روپیہ کے گرانقدر عطیہ کا وعدہ فرمایا جو انشاء اللہ عنقریب روانہ فرما دیئے۔ آخر مئی ۱۹۶۱ء میں جناب واعظ صاحب نے جناب نجم العلماء کو اطلاع دی کہ یہاں بہت سے حضرات پابند صوم و صلوة ہو گئے ہیں اور جوتے جاتے ہیں۔

نیز اس سے بھی مطلع کیا کہ جو مدرسہ پشاور میں قائم کیا گیا تھا اسکے لئے سردار عبدالصمد صاحب نے ایک نائب مدرس کی تنخواہ بحساب میں روپیہ ماہوار کی منت سال بھر کیلئے مرحمت فرمادی مدرسہ ماشاء اللہ خوب ترقی کر رہا ہے اور طلبہ کی تعداد ستر تک پہونچ گئی ہے۔ جو کچھ اتفاقی حضرت مومنین میں پیدا ہو گئی تھی وہ اب بکھرا مشرور ہو گئی ہے وعظ کا سلسلہ برابر جاری ہے اور مومنین پشاور میں

حضرات دلچسپی کے ساتھ شریک ہوتے ہیں۔

ماہ جون میں مدرسہ کے طلبہ کی تعداد میں مقبول اضافہ ہو جانیکے سبب سے ایک اور مدرس کی ضرورت ہوئی اور اس بار کو بھی سردار عبدالصمد صاحب نے اپنے ذمہ لیا سردار صاحب موصوف ہر طرح شکریہ کے مستحق ہیں خداوند عالم ان کو جزائے خیر مرحمت فرمائے اور انکی توفیقات میں اضافہ کرے اگرچہ ہر جمعہ پابندی کے ساتھ وعظ ہوتا تھا لیکن ہر اتوار کو عام مجمع میں تقریر کرنیکا باقاعدہ انتظام کیا گیا تاکہ وہ حضرات جو جمعہ کو شریک نہو سکتے ہوں اتوار کو شریک ہوکر مستفید ہو سکیں پشاور کے مدرسہ میں طلبہ کی تعداد اسوقت تنوکے قریب پہنچ گئی ہے اور مدرسہ نہایت عملگی کے ساتھ چل رہا ہے اور روز افزون ترقی پر ہے حضرات منتظرین مدرسہ اثنا عشری پشاور کی درخواست پر جناب قبلہ و کعبہ حجۃ الاسلام مولانا نجم العلماء مدظلہ نے مدرسہ کی سرپرستی منظور فرمائی امید ہے کہ انشاء اللہ یہ مدرسہ نمایان ترقی کرے گا اور اس میں علاوہ دنیات کے پنجاب یونیورسٹی کے اعلیٰ امتحانات میں بھی شرکت کی غرض سے طلبہ تیار ہو رہے ہیں۔

جناب دافط صاحب نے اپنے علمی اثرات کو صرف پشاور ہی تک محدود نہیں رکھا بلکہ نواح پشاور میں بھی دورہ کیا اور وہاں کے حضرات پر آپ کی تقریر کا خاص اثر ہوا امید ہے کہ انشاء اللہ آپ اپنے فرائض کو سیلحہ انجام دیتے رہیں گے اسوقت تک پانچ اشخاص آپ کی سعی و کوشش سے بحث و تحقیق کیلئے ہدایت پا کر محتاط برصراط مستقیم اختیار کر چکے ہیں (کثر اللہ المشاہد)

(۲) جناب مولانا سید عدیل اختر صاحب وعظ

آپ نہایت سنجیدہ اور پر مغز اور با اثر تقریر کر نیوالے ہیں مجموعہ کا تقریر نمائے کلیم

ہوا تھا مگر بعض وجوہ کے باعث عرصہ تک آپ کا صدر مقام تجوینہ ہوسکا لیکن اپنے وقت کو بھی بیکار ضائع و برباد نہیں کیا بلکہ آپ ٹینہ میں مدرسہ کے فرائض اور مذہبی خدمات کو انجام دیتے رہے اور متعدد مرتبہ آپ کو عام مجلیوں میں تقریر کرنے کا موقع ملا وہاں کے اہل الرائے حضرات مشورہ اور مدرسہ کی اجازت سے آپ نے اپنا صدر مقام مرشد آباد قرار دیا۔ یہاں اگر سب سے پہلے جو جناب و اعظم صاحب کو مشکل پیش آئی وہ یہ کہ یہاں کے حضرات اردو زبان سے بالکل ناواقف ہیں آپ نے اطراف مرشد آباد میں متعدد مرتبہ دورہ کیا مگر نکالی زبان نہ جانتے کی وجہ سے مشکلوں کا سامنا ہوا اگرچہ بنگال میں مسلمانوں کی تعداد نسبتاً دوسرے صوبوں سے زیادہ ہے مگر عام طور پر زبان بنگلہ ہی بولی جاتی ہے اسی وجہ سے جناب و اعظم صاحب کو دقت محسوس ہوئی لیکن جہاں تک ہوسکا اپنے فرائض کے انجام دہی میں کوتاہی نہیں کی اور مذہبی خدمات برابر انجام دیتے رہے۔ اب آپ نے زبان بنگلہ سیکھنی شروع کر دی ہے اور امید ہے کہ انشاء اللہ عنقریب بنگلہ میں بآسانی تحریر و تقریر کر سکیں گے۔

مدوح کی تقریر دن کا وہاں نہایت اچھا اثر ہوا اور امید ہے کہ انشاء اللہ اچھا نتیجہ برآمد ہوگا۔ آپ کانچی ناراضی ۲۴ پر گئے دورہ میں تشریف لے گئے یہاں لوگ چونکہ اردو سمجھتے ہیں اسلئے دیگر مقامات کی طرح یہاں دقت پیش نہیں آئی۔ اچھا پور کے بعض حضرات نے آپ کو طلب کیا ہے عنقریب وہاں بھی تشریف لیجائیے۔

مفصل حالات سے ہم انشاء اللہ ناظرین کو آئندہ اطلاع دیں گے۔

(باقی آئندہ)

.....

مختصر تحفہ سیر دلائل وجود و صانع عالم چوتھی دلیل - باغ کی سیر

وَفِي الْأَمْصَافِ لِقَاعٌ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَيَخْلُفُ السَّمْعَ
وَيُغَيِّرُ الْأَلْوَانُ بِمَا فِيهَا مِنْ حَسَنَاتٍ لِّتُحْصَا
لَهُ فِي ذَلِكَ الْآيَاتِ لِقَاعٌ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَيَخْلُفُ السَّمْعَ

۱۔ باغ کی سیر کو جاتے ہیں تو عجب بہار نظر آتی ہے۔ ایک طرف آم۔ انار۔ انجیر۔ امرود۔ آڑو۔ آلوچہ۔ جاسن۔ سیب۔ ناشپاتی۔ لیون۔ کیلے۔ رنگترے۔ وغیرہ قسم قسم کے پھل دار درخت دیکھتے ہیں آتے ہیں۔ تو دوسری طرف گلاب۔ جنیلی۔ چمپا۔ یلا۔ موتیا۔ رائے بیل۔ جوئی۔ سیوندی وغیرہ کی جھاڑیاں نظر آتی ہیں جن کے پھولوں کی مہک سے دماغ معطر اور دل باغ باغ ہو جاتا ہے۔

۲۔ باغ کی زمین میں طرح طرح کی ترکاریاں بھی لگائی جاتی ہیں جیسے آلو۔ کچا۔ آکا۔ جو مولی۔ شلغم۔ چندر۔ گونجی۔ عنبی۔ ترٹی۔ کدو وغیرہ۔

۳۔ باغ کے آس پاس جو کھیت ہیں ان میں قسم قسم کے غنے بوئے جاتے ہیں۔ جیسے گیہون۔ جو۔ جنا۔ کمئی۔ جوار۔ باجرا۔ مونگ۔ ماش۔ بسور۔ مٹر۔ لوبیا۔ دھان وغیرہ۔

۴۔ دیکھو وہی زمین ہے جس سے یہ سب پھل پھول میوے۔ ترکاریاں۔ غنے پیدا ہوتے ہیں۔ وہی پانی اور وہی ہوا ہے جس سے وہ سب پرورش پاتے ہیں وہی سبج ہے جس کی گرمی سے وہ پک کر تیار ہوتے ہیں۔ پھر بھی ہر ایک

کی رنگت جدا۔ بو جدا۔ مزہ جدا۔ صورت جدا۔ خاصیت جدا۔ اسی مٹی اسی پانی اسی ہوا۔ اور اسی سویرے کے اثر سے اسی قدر چیزیں پیدا ہوتی ہیں جن کی کوئی حد اور شمار نہیں۔

۵۔ اس کے سوا آم کی گٹھلی سے آم پیدا ہوتا ہے اور انار کی گٹھلی سے انار گلاب کی جھاڑی سے گلاب کا پھول۔ اور موتیا کی جھاڑی سے موتیا کا پھول گیہوں کے دانہ سے گیہوں اور جو کے دانہ سے جو اور اس کے خلات نہیں ہوتا۔

۶۔ یہاں انسان کی عقل کچھ کام نہیں دیتی اور یہی کہنا پڑتا ہے کہ ایسا اچھا اور ایسا معقول انتظام کسی بہت بڑے حکم کا ہے جو سب پر غالب اور سب کا حاکم ہے وہی ہمارا خدا اور تمام عالم کا خالق اور مالک ہے۔

پانچویں دلیل۔ شہد کی مکھی

يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ۔

۱۔ شہد کی مکھیوں کے حالات نہایت عجیب اور دلچسپ ہیں کیسی حکمت اور صنعت سے چھتہ بناتی ہیں۔ شہد جمع کرتی ہیں۔ بچوں کو پالتی ہیں۔ آپس میں مل جل کر کام کرتی ہیں۔ اپنی ملکہ کا حکم مانتی اور اس کی حفاظت کرتی ہیں۔ اگر تمام حالات لکھے جائیں تو ایک بڑی کتاب بن جائے مگر اس وقت تم کو صرف ایک بات بتاتے ہیں۔

۲۔ مکھی طرح طرح کے پھولوں کا عرق چرتی ہے اسی عرق سے شہد بنتا ہے۔ چونکہ نہایت شیریں اور لذیذ ہوتا ہے۔ غذائی غذا ہے۔ اور دوا کی دوا۔ اسی عرق کا ایک حصہ زہر بن جاتا ہے جب مکھی کسی کو کاٹتی ہے تو ٹونک کے ذریعہ سے اپنا زہر اس کے بدن کے اندر پہنچا دیتی ہے۔

۳۔ اب دیکھو۔ غذا ایک ہے یعنی بھولون کا عرق۔ مگر اس سے دو مختلف چیزیں پیدا ہوئیں۔ کبھی مین یہ قدرت نہیں کہ بھولون کے عرق میں یہ اثر پیدا کرے کہ اس سے شہد بھی بن جائے اور نہر بھی۔ یہ کسی انسان کا کام بھی نہیں ہے یہ کام اسی حکیم کا ہے جو سب کا خالق ہے۔ اور اسی کو خدا کہتے ہیں۔

چھٹی دلیل چھوٹی حیوٹی

سَمَّا الْاَلْحَمٰی اَعْطٰی كُلَّ شَيْءٍ حَلْفَهُ ثُمَّ هَدٰی

۱۔ چھوٹی ایک ننھی سی جان ہے مگر اس کو دیکھ کر بڑے بڑے عالموں کی عقل حیران ہے۔ سرگردن۔ جھڑے۔ آنکھ۔ ناک۔ کان۔ پریٹ۔ پیٹھ۔ معدہ۔ وغیرہ اعضا جو بڑے بڑے حیوانوں میں پائے جاتے ہیں وہ سب اس کے ننھے سے بدن میں موجود ہیں۔ یعنی اعضا جیسے آنکھ۔ ناک۔ کان۔ تو ایسے چھوٹے ہیں کہ جب تک خرد میں لگا کر نہ دیکھیں نظر ہی نہیں آتے۔

۲۔ اس کی ٹانگیں کیسی باریک مضبوط اور خوبصورت ہیں جن سے زمین پر بلا ٹکان چلتی ہے۔ درخت دیوار پر پھرتی سے چڑھتی ہے۔ خوراک کی تلاش میں کہاں کہاں دوڑتی پھرتی ہے۔ اس کی ناک کیسی تیز ہے کہ کھانے پینے کی چیزوں کو دور سے سونگھ لیتی ہے اور پتہ لگا کر وہیں پہنچ جاتی ہے۔ جو چیزیں جمع کرنے کے قابل ہوتی ہیں اور جن کے خراب ہو جانے کا اندیشہ نہیں ہوتا۔ جیسے گیہوں بک۔ چاول۔ ان کو زمین کے اندر جمع کر دیتی ہے۔

۳۔ مضبوط ایسی کہ اپنے سے گھٹا جو گناہ جو کھینچ لے جاتی ہے۔ محنتی ایسی کہ صبح سے شام تک کام میں لگی رہتی ہے۔ ہمت والی ایسی کہ کام سے کبھی نہیں اکتاتی۔ عقلمند ایسی کہ گرمی بھرد خیرہ جمع کرتی ہے۔ اور جابرے میں آرام سے ٹھیکھا کھاتی ہے۔

۴۔ چوہنٹیان زمین کھود کر بل بناتی ہیں۔ وہین رہتی ہیں۔ اور وہین کھجرا کا ذخیرہ جمع رکھتی ہیں۔ ہر وقت باہر نہیں نکلتیں جب ضرورت ہوتی ہے ہوت اور اندھ ہی بیٹھے بیٹھے گرمی۔ جاڑے برسات کا پتہ لگا لیتی ہیں۔

۵۔ یہ ننھی سی جان یہ بھی جانتی ہے کہ زمین کی نمی سے خاص کر برساتین غلہ اگ آتا ہے۔ اور اسی لئے غلہ کو جمع کرنے سے پہلے ایک ایک دانہ کے دو دو ٹکڑے کر دیتی ہے۔ اگر چوہنٹیان ایسا نہ کریں تو ذخیرہ ضائع ہو جائے اور سب فاقہ سے مر جائیں۔

۶۔ کوئی عقلمند کہہ سکتا ہے کہ چوہنٹی کا بدن اور اس کے تمام چڑ بندٹی سے خود بخود بدن گئے؟ یہ ہمت یہ حوصلہ۔ یہ جستی۔ یہ بھرتی۔ یہ سمجھ بوجھ۔ محنت کی عادت۔ یہ کام کی دہن۔ آپ سے آپ پیدا ہو گئی؟ ہرگز نہیں۔

۷۔ حقیقت میں چوہنٹی کا خالق بڑا عالم بڑا قادر اور بڑا حکیم ہے۔ اس کا علم۔ اس کی قدرت اور اس کی حکمت ایک چوہنٹی کے اندر بھی صاف نظر آتی ہے اور وہی خدا ہے۔۔۔

کیا علاوہ دور و تسلسل کے کوئی اور دلیل وجود صانع پر قائم ہو سکتی ہے؟

جواب۔ اتفاق عالم یعنی دنیا میں ہم اکثر چیزوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ اس ترتیب سے واقع ہوئی ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے واسطے ایک خالق وانا ہے کیونکہ عالم کا موجود ہونا اگر اتفاقی ہوتا یا دنیا کسی بشیور چیز مثل مادہ اور طبیعت وغیرہ کی کارستانی کا نتیجہ ہوتی تو ہر شے کی وضع و ترتیب و وجود میں اس درجہ منفعتیں اور مصلحتیں نہ ہوتیں لہذا وہی تامل کیسا تمہارا شیا عالم

نظر ڈالی جائے تو وجود مخلوقات میں ایسی ایسی حکمتوں کا انکشاف ہوتا ہے
 جو باعث حیرت ہیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کل صنعتیں کسی بہت بڑے عالم اور حکیم
 کی ہیں امر اتفاقی کی رفتار اگر کبھی عاقلانہ ہو بھی جائے تاہم ایسا نہیں ہو سکتا
 کہ ایسی دانائی کی بات جس کے سمجھنے میں بڑے بڑے عقلا عمر میں صرف کرتے
 ہوں کسی نادان بچہ یا بے شعور شخص سے صادر ہو اگر دنیا میں دو ایک چیز میں ایسی
 ہو تین جن پر کسی الکی دانائی کا نشان ہو اور ان کو دیکھ کر عاقل کی نظر پروردہ کیلئے
 غرر دریاے فکر نہو جائے تو از قبیل (گاہ باشد کہ کودک نادان) ممکن تھا ہم کہہ سکتے
 کہ ان مصلحتوں کا وجود ان چیزوں میں اتفاقی ہے لیکن جبکہ ایسا نہیں بلکہ اکثر اشیاء
 عالم کی اونٹے سے ادنیٰ صنعت پر جو نظر ڈالی جاتی ہے اسکو ہم اس قدر نکات اور
 باریکیوں اور مصلحتوں اور حکمتوں سے بھر پائے ہیں کہ جن کا بیان نہیں ہو سکتا صرف
 جسم انسان صحت و مرض کی حیثیت سے جو نظر کا جولا نگاہ بنایا تشریح اعضاء
 انسانی اور انکی تناسب و ترتیب میں جو غور کی گئی تو علم طب تیار ہو گیا جو ایک
 دریائے ناپیدا کنا ہے کیسے کیسے بڑے اطبا سلف اسے آج تک اس صدی میں
 شناور ہوئے مگر نہ کو نہ پہنچ سکے بہلا ہو سکتا ہے کہ یہ صنعت یعنی بدن انسانی
 کہ جس کی ترکیب و ترتیب میں اسعجبہ امور و دولت ہیں کسی اتفاق کا نتیجہ ہو
 بہت بڑی دانائی کی ایک بات و اتفاق کی طرف منسوب نہیں کی جاسکتی چہ جائیکہ
 ہزار ہا اور لکھو کھا چیزیں ایسی اور اس سے بڑھ کر موجود ہوں اور ان کی نسبت
 کہا جائے کہ آپ سے موجود ہو گئیں اور ان میں ایسی ایسی نایاب حکمتوں اتفاق
 کے طفیل سے وقوع پذیر ہویں اگر رات کے وقت کسی شخص کو آپ لیٹا ہوا دیکھیں
 اور اسکی آنکھوں کی طرف آپ کی نظر نہو لیکن آپ سن رہے ہوں کہ وہ لحاظ
 کے اندر تقریر کر رہا ہے اور اپنے بیان میں ادنیٰ ایسے ایسے مضامین عالیہ کا

ذکر کیا جو کتاب اشارات کے مطالب پر بھی فوقیت رکھتے ہیں اور اسے عمدہ مک
 تقریر کی جو ایک کتاب کے مثل ہو گئی اور اوسمیں ایسے ایسے عمدہ اور ساریک
 مضامین تھے جن کا مقابلہ دنیا کی کوئی کتاب نہیں کر سکتی پس کیا آپ کہیں گے
 کہ تقریر کرنا اسور ہا ہے اور یہ کلام بطور بیان اس شخص کی ۔ ان پر اتفاق سے
 جاری ہو گیا ہرگز ایسا نہیں ہے بلکہ آپ اسے بیدار اور ایک پوشیا علامہ کھینچ
 اور ان مضامین کی نسبت اتفاق کی طرف نہ دین گے اس طرح اگر کسی میدان میں
 آپ دیکھیں کہ اسکے ریگ پر مثلاً قانون و شفا یا کوئی اور بڑی کتاب لکھی ہوئی ہے
 تو کیا آپ کہیں گے کہ ہوا اس طرح چلی کہ اتفاق سے زمین پر ایسے نشان بن گئے جو
 اس تحریر کی صورت میں ہیں اگر ایسا کہا جائے تو کہنے والا مجنون تصور ہوگا کیونکہ صاف
 ظاہر ہے کہ ہوا سے اتفاقاً ایسے نشان نہیں بن سکتے جو شفا یا قانون شیخ ایسے
 مضامین اعلیٰ والی کتاب کی صورت اختیار کر لیں بلکہ یقین ہوگا کہ وہ ان یہ کتاب
 زمین پر کوئی ذی پوش لکھ گیا ہے یا اس تحریر میں اس کا کوئی تعلق ہے اس بیان
 سے آپ پر واضح ہوگا کہ کتاب عالم کا جس نے مطالعہ کیا اور اس کے مضامین
 جن پر ہزار ہا عقلین شمار اسے دیکھے وہ کیونکہ کہہ سکتا ہے کہ یہ عالم اتفاقاً پیدا
 ہو گیا کوئی دانات اس کی خالق نہیں میں نے اشیاء عالم کی حکمتوں کا بیان عمداً
 ترک کیا ہے کیونکہ طول ہو جائیگا اور کوئی عاقل اس کا منکر بھی نہیں ہے کہ عالم
 کی اکثر چیزوں میں نایاب حکمتیں و دیوت ہیں بہر طور جب یہ معلوم چکا کہ ایک بات
 جو بہت بڑی دانائی پر مبنی ہو اتفاقاً ظاہر نہیں ہو سکتی اس طرح ہزار ہا چیزیں جو
 کثیر حکمتیں رکھتی ہوں بدرجہ اولیٰ منسوب اتفاق کی طرف نہیں کیا سکتیں اور عالم
 کی اکثر چیزیں ایسی بھی ہیں جنہیں اول میں حکمتیں صراحہ کیسا نہ موجود ہیں پس
 معلوم ہوا کہ عالم منسوب اتفاق کی طرف نہیں کیا سکتیں بلکہ کوئی دانات اس کی حالی ہے

اس طرح یہ بھی معلوم ہو کہ بعض چیزوں میں دشل موی اہل اور سرستان مرد وغیرہ کے (اگر ہم بظاہر کوئی مصلحت نہ پاہیں تو اس سے ہم اس خالق کی نادانی یا کم شعوری پر استدلال نہیں کر سکتے کیونکہ جب اس امر پر دلیل قائم ہوگئی کہ جس شخص سے ہزار ہا باتیں دانائی کی ظاہر ہوں وہ ضرور دانائے اب اگر چند باتیں اس سے ایسے ظاہر ہوں کہ جن میں اس کی دانائی کا کوئی نشان دکھائی نہیں دیتا ایسے حال میں دیکھنے والا اپنے تصور فہم کا اعتراف کرے گا اور کہیگا کہ نہ باتیں بھی ضرور مصلحتدار ہیں مگر میں ان کی مصلحت کو نہیں سمجھا اس لئے کہ اگر ان باتوں کے سبب سے اسے نادان تصور کیا جائے تو عالم میں ایسے لاکھوں چیزیں بھی ہیں جنہیں اعلیٰ درجہ کی مصلحتیں اور حکمتیں موجود ہیں پس ماننا پڑے گا کہ ایک نادان سے ہزار ہا حکمت کی باتیں صادر ہوں اور دانائی کو نادان کی طرف منسوب کرنا عین نادانی ہے نیز یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ کسی کم شعور سے کثرت کیسیا عقد دانائیان ظاہر ہوں جیسا کہ عالم کی کثیر تعداد چیزوں میں دانائیان کا ظہور ہے لہذا ضرور ہوا کہ فرض کیا جائے جن چیزوں میں مصلحت و حکمت ظاہر نہیں وہ ہمارے تصور فہم کا باعث ہے یا خالق نے ان چیزوں کی مصلحت ہم پر کسی مصلحت سے ظاہر نہیں فرمائی اور یہ ممکن بھی نہیں ہے کہ خالق کی ہر فعل کی حکمت کو ہر مخلوق سمجھ لے ورنہ خالق و مخلوق میں پھر کیا فرق رہیگا جسکو تفصیل سے انشاء اللہ بھی بیان کر دیا جائیگا بہر حال یہ بیان سے بغیر تسلسل و دور کے اس قدر ثابت ہو گیا کہ اس عالم کو کسی دانات نے خلق فرمایا ہے اسی کا نام خدا ہے نقطہ

محمد علی عفی عنہ - ابن سرکار علامہ مولوی

سید محمد عباس صاحب عالی شہ قلم

”مدرسۃ الدواعظین کے مذہبی خدشا“

(بقیہ صفحہ ۱۲)

مولانا سید علی صاحب داعظ

جناب موصوف کا تقرر کا ٹھیا دار کیلئے عمل میں آیا۔ آپ نے کا ٹھیا دار ہجک
بھاؤ نگر کو اپنا صدر مقام قرار دیا یہاں آپ نے بہت سے مجموعوں میں تقریریں
لین اور بہت سی مجالس میں اپنے بیان کیا یہاں سے آپ ہوا بند گاہ شریف
لیکے یہاں کے لوگ نماز اور روزہ کے بہت کم پابند تھے اور امور دینیہ کی طرف
بے توجہی بڑھی ہوئی تھی اول جناب داعظ صاحب نے وہاں چونکہ مجالس
عز کی بنا ڈالی جس میں وہاں کے باشندے باسانی جمع ہو گئے اور مجالس کے ضمن میں
مطالب کے بیان کا موقع بھی مل گیا جب اہل ہوا پر آپ کے بیان کا کافی اثر ہو گیا
اسوقت آپ نے عبادت کی اہمیت بیان کی اور آپ کے بیان کا یہ اثر ہوا کہ بہت
لوگ ماننے کے پابند ہو گئے اور مسجد میں نمازیوں کی معقول تعداد نظر آنے لگی بلکہ
بچوں کی نماز کی پابندی شروع ہو گئی اسکے علاوہ یہاں کے لوگ مذہبی تعلیم سے
بالکل بے بہرہ نظر آتے تھے اسلئے آپ نے یہاں کیلئے مذہبی مدرسہ کی ضرورت
محسوس کی چنانچہ ۲۶ رمضان المبارک کو آپ نے مدرسہ کی تحریک پیش کی چونکہ
وہاں آپ کا کافی اثر ہو چکا تھا اسلئے چھ سو روپیہ مدرسہ کیلئے اسوقت جمع ہو گیا
اور فیصل خدا ۲۲ سوال سے مدرسہ جاری ہو گیا اور انشی طالب علم داخل ہوئے
جن میں گجراتی زبان میں تعلیم دینا شروع کی معلم بھی مقرر ہوئے اور مدرسہ کا انتظام
ایک فاضل کیشی کی نگرانی میں باقاعدہ دیدیا گیا مدرسہ کے بہت کچھ
روپیہ جمع ہو جائیگا۔ یہ صرف ایک جماعت کا چند تھا دوسرے حضرات بھی

آمادہ تھے اور غالباً اون لوگوں کا چندہ بھی جمع ہو گیا ہوگا ان امداد سے فراغت حاصل کر کے جناب دِعْظ صاحب نے اتحاد کی کوشش کی یہاں بیکر نا اتفاقی تھی اور عوج جماعت میں ایک خاص سبب سے دو فریق ہو گئے تھے جس کے سبب سے ان لوگوں کے دینی اور دنیوی کاموں میں باہر ملی ہو رہی تھی اور کوئی اصلاح نہ ہوئی تھی ممبئی کے باوقار تجار اس نا اتفاقی کے دفع کرنے کی پوری پوری کوشش کر چکے تھے مگر کامیاب نہ ہو سکے چنانچہ اپنے اتفاق کے فوائد اور نا اتفاقی کی مضرتیں بیان کرنا شروع کیں اور حسب قدر ممکن تھا پوری کوشش صرف کر دی آپ کی تقریر کا یہ اثر ہوا کہ دونوں جماعتیں متحد ہو گئیں یہ وہ کامیابی ہوئی کہ جسکو تمام خوجہ قوم محال جانتی تھی ان امور کی وجہ سے تمام خوجہ قوم نے آپ کی بیکر عزت کی اور یہ تمام واقعات گجراتی اخبارات میں شائع ہو چکے ہیں ہوا کے مدرسہ کیلئے چھ سو روپیہ سیالائے مستقل وعدہ ہو گئے ہیں۔ یہاں کے تمام خوجہ آپ کے بیکر مداح ہیں چنانچہ جب دِعْظ صاحب وہاں سے روانہ ہونے لگے تو انھوں نے چاندی کی تھالی میں رکھ کر ایڈیٹرس پڑھا بعد ازاں چاندی کی کشتی رکھ کر پیش کیا۔ اسے ان کے یہاں مان پتر کہتے ہیں۔

ہم چاہتے ہیں کہ ناظرین کرام کی خدمت میں مان پتر اور ان تحریروں کے خلاصی شائع کریں جو جناب دِعْظ صاحب کی تعریف میں گجراتی اخبارات میں شائع ہوئیں۔

ترجمہ تحریر ایڈیٹر اخبار راہ نجات

(بابت ماہ رمضان المبارک)

والی ریاست محمود آباد دام آقا علیؑ جناب مولانا سید نجم الحسن صاحب قادیان

کی زیر نگرانی ایک مدرسہ الودعظین قائم کیا ہے اس میں عالم و فاضل حضرت ایدہ
بنائے جاتے ہیں چنانچہ اس مدرسہ کی طرف سے جناب مولانا سید علی صاحب
صدر الافاضل کا ٹھیا دار اور گجرات کی ہدایت کی واسطے بھیجے گئے ہیں مولانا صاحب
کو یہاں کی خوجہ جماعت نے بید پسند کیا آپ نہایت عمدہ وعظ اور بے مثل مقرر
ہیں آپ ہدایت کیلئے ہر مقام پر تشریف لیجا کینگے اور کسی قسم کی مدد نہ لینگے

ترجمہ تحریر خوجہ اثنا عشری عتبا (ممبران مدرسہ ۱۹۰۱ء)

جناب مولانا سید علی صاحب قبلہ جو کہ بیشمار ہونے کے علاوہ بے مثل نظیر
وعظ ہیں مدرسہ الودعظین لکھنؤ کی طرف سے ۱۳ رمضان المبارک کو مہوا میں
تشریف لائے اور یہاں کے لوگوں پر اپنے وعظ سے اثر ڈال کر ایک مذہبی ہر
کھلوایا مولانا کو جس سے وعظ کی صحتیں بہت عمدہ ہوئیں وہی خوجہ اثنا عشری
جماعت میں چند وجہ سے دو پارٹیاں ہر حصہ سے ہو گئی تھیں بعد اندر آپ کے
پر اثر وعظ سے متحد ہو گئیں مولانا صاحب بہت بڑے عالم اور بہت اچھے وعظ
ہیں ہم مولانا صاحب کی جقدر تعریف کریں وہ کم ہے مولانا صاحب بالکل قطع
ورنہ یہی بھائیوں سے محبت رکھنے والے آدمی ہیں۔

وتمخط ممبران مدرسہ خوجہ اثنا عشری جماعت

ترجمہ مان پتر (ایڈریس)

الطوف خوجا اثنا عشری منڈل مہوا بند (کاٹھیا دار) ۱۲ رجون ۱۹۰۲ء

(۱) جناب مولانا سید علی صاحب قبلہ وعظ و صدر الافاضل
(۲) آپ نے یہاں تشریف لاکر خوجہ اثنا عشری جماعت کی درون جاہلوں کو

اسلامی احکام سے بیخیز فیض پہنچایا۔

(۳) یہاں کمی خواجہ اثنا عشری جماعت میں جو چند جوہر سے نا اتفاقی پیدا ہو گئی تھی اسکے دور کرنے کی بڑے بڑے اثر لوگوں نے کوشش کی لیکن ناکامیاب رہے مگر آپ نے اپنے بہادر وعظ اور محنت اور شفقت کے ذریعہ سے اس نا اتفاقی کو دور کر کے دونوں جماعتوں کو متحد کر دیا۔

(۴) ہم اپنے منڈل کے ممبر دن اور تمام خواجہ اثنا عشری جماعت کی طرف سے سچے دل سے آپ کا شکر یہ ادا کرتے ہیں اور مدرسہ الواعظین کا احسان مانتے ہیں کہ ایسا لائق وعظ بنا کر بھیجا۔

(۵) آپ نے دین اسلام مضبوط کر نیکیاں یہاں ایک دینی مدرسہ جاری کیا اور اپنے وعظ کے اثر سے یہاں کے بڑے بڑے لوگوں نے چند لیکر فنڈ قائم کیا ہکوانی خواجہ قوم سے اسید ہے کہ آپ کی ہدایت کے موافق ہر شادی اور عجمی کے موقع پر اس فنڈ کو ترقی دیتی رہے گی۔

آخر میں ہم سب آپ کی اور بانی مدرسہ سر راجہ صاحب بہادر محمود آباد قلعہ کی طول عمر کی دعا خدا سے مانگتے ہیں۔

جواب مان پتر

(از جناب مولانا سید علی صاحب اعظم)

حاضرین جلسہ و ممبران خواجہ اثنا عشری منڈل میں ۱۳ رمضان المبارک کو یہاں حاضر ہوا باوجودیکہ میں ناخواندہ مہمان تھا مگر آپ حضرات نے میری بہت عزت اور قدر کی میں آپ کا شکر یہ سچے دل سے ادا کرتا ہوں اور آپ لوگوں سے اس بات کی معافی مانگتا ہوں کہ میں نے آپ کے قصبہ کی ذمہ داری حالت خواب میں بھول کر

بہت کچھ وعظ میں سخت الفاظ استعمال کئے اور آپ لوگوں کی سمجھ داری کی تعریف کرتا ہوں کہ آپ لوگوں نے خجکو خنگو، صبح سمجھ کر اپنا دوست بنانا اور سری گزائون کو قبول کیا میں ان حضرات کا بہت شکر گزار ہوں جنہوں نے مدرسہ فند میں جذبہ دیا اور آئندہ بھی امید کرتا ہوں کہ آپ حضرات اس وقت تک جذبہ دیتے رہیں گے جب تک کہ اس فند میں معقول مقدار پورا اسکے بعد آپ نے جناب میر علیہ السلام کی دعا پر اپنا بیان ختم کیا)

آجکل آپ اطراف و جوانب میں دورہ فرما رہے ہیں اور عنقریب ممبئی تشریف لے جائیں گے امید ہے کہ آئندہ دانشاء الشریعہ وہاں کے خوشگوار نتائج سے قوم کو مطلع کر سکیں گے

جناب مولانا سید خورشید حسن صاوعظ

مجلس انتظامیہ مدرسۃ الاعظمین نے آپ کیلئے ملتان تجویز کیا چنانچہ آپ ملتان تشریف لیکے اور وہاں پہنچ کر اپنے محلہ شاہ گردیز میں قیام فرمایا۔ اور اکثر مرتبہ آپ کو تقریر کا اتفاق ہوا حضرات ملتان نے آپ کے مواعظ حسہ بہت کچھ استفادہ حاصل کیا اور آپ کی تقریر دن کو نہایت اچھی نظر سے دیکھا آپ کے مواعظ کا یہ اثر ہوا کہ متعدد مقامات سے آپ کی طلبی میں دفتر مدرسۃ الاعظمین اور (خود) جناب واعظ صاحب کے پاس خطوط موصول ہوئے مومنین فیروز پور کی درخواست ہے کہ جناب واعظ صاحب یہاں تشریف لاکر ہم لوگوں کو اپنے مواعظ سے مستفید فرمائیں بنو بیا پور کے مومنین خواہشگار ہیں کہ جناب مولانا یہاں تشریف لائیں غرض مختلف مقامات سے خطوط آرہے ہیں اور جناب واعظ صاحب ان مقامات کو ترجیح دے رہے ہیں کہ جہاں مدرسۃ الاعظمین کے مقاصد کو

انجام دیکھیں چنانچہ حال میں جناب واعظ صاحب نے ضلع جھنگ کا دورہ فرمایا وہاں کے حضرات پر آپ کے بیان کا نہایت عمدہ اثر ہوا عنقریب آپ ضلع ہوشیار پور - ڈیرہ اسماعیل خان - اور فیروز پور کی طرف تشریف لجائیں گے۔ آپ کے بیان کا یہ اثر ہوا کہ تمام حضرات ملتان آپ کے اور مدرسہ الوداعین کے مداح نظر آتے ہیں حال میں ایک صاحب نے (جو علمی استعداد بھی رکھتے ہیں) مذہب حق قبول کیا۔ علاوہ بریں ایک شخص سہمی سریرام ساکن ریاست پٹیالہ آپ کے موعظ سے متاثر ہو کر مشرف باسلام ہوا آپ نے اس کا اسلامی نام غلام حسین رکھا۔ عنقریب جناب واعظ صاحب دیگر مقامات میں بغرض تبلیغ حق تشریف لجائیں گے ہیں امید ہے کہ انشاء اللہ ہم حضرات ناظرین کو آئندہ کسی اشاعت میں مفصل واقعات سے اطلاع دینگے۔

حضرات وعظین

کی ان کار گزار یوں کو ملاحظہ فرمانے کے بعد ہم حضرات ناظرین سے گزارش کرتے ہیں کہ مہربانی فرما کر وہ غور فرمائیں کہ اس مدرسہ مبارک کی قوم کو کس قدر ضرورت تھی اور یہ مدرسہ جو کچھ مذہبی خدمتیں انجام دے رہا ہے آج اس قابل ہیں یا نہیں کہ قوم اس کی طرف توجہ کرے۔

۔۔۔ (ختم) ۔۔۔

ذخیرۃ العظیمین

کتاب خانہ

مدرسۃ العظیمین

مدرسۃ العظیمین کی بناء کے وقت حضرات بنیان مدرسہ نے اس امر کو طے کر لیا تھا کہ ایسی عظیم الشان اور اہم دینی و مذہبی درس گاہ کیلئے ایک زبردست اور مقبول کتب خانہ کی نہایت شدید ضرورت ہوگی چنانچہ مدرسہ کی بناء کے وقت سے اسکے ترقی دینے کی کوشش کی گئی اور بہت ساسرمایہ صرف کر کے اس کیلئے ایک کتب خانہ قائم کیا گیا جو اس وقت عمارت مدرسہ میں موجود ہے اور اسکی حفاظت کیلئے مدرسہ کی ایک خاص عمارت معین کی گئی جس میں کتب خانہ محفوظ رہ سکے کتب خانہ کے متعلق ایک محرر چپراسی اور دفتری کا تقرر ہوا تاکہ اس قیمتی ذخیرہ کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچ سکے اس میں شک نہیں کہ اتنے بڑے کام کیلئے ایک بمثل و نظیر کتب خانہ کی ضرورت ہے تاکہ حضرات متعلمین کی نظر میں وسیع ہوں اور مدرسہ کے اغراض بخوبی انجام پائیں ایک مذہبی کام کو نپولے کیلئے کتب خانہ کی اسقدر ضرورت ہے جتنی کہ ایک سپاہی کیلئے ہتھیاروں کی ضرورت ہو سکتی ہے مدرسہ نے اس طرف جب قدر توجہ کی اسکو بیان کرنے کی ضرورت ہو اسلئے کہ جس نے اتنے بڑے کام کو انجام دینے کا بیڑا اٹھایا ہے وہ اس سے کیسے غافل رہ سکتا ہے لیکن پھر بھی اس امر کی ضرورت ہے کہ مدرسہ کے کتب خانہ ہر علم و فن اور ہر مذہب و ملت کی کتابیں مقبول مقدار اور کافی تعداد میں موجود ہوں اسوقت ہندوستان میں بہت سے ایسے کتب خانہ موجود ہیں کہ جن کی نگرانی نہونے کی وجہ سے ہزار ہا روپیہ کی قیمتی کتابیں الماریوں میں مقفل رہ کر کٹیڑن کی

تندرہ پور ہی میں اور اہل علم کی کمی کی وجہ سے کوئی ان کی طرف کافی توجہ نہیں کرتا اور
 اگر فرض کیجئے ان کی طرف کافی توجہ بھی کیجاتی ہے تو اسے کافی فائدہ نہیں پہنچتا
 لہذا ایسے کتب خانوں کو بیکار سے ہٹا کر بنانے کیلئے یہ عمدہ موقع ہے ان حضرات
 کی خدمت میں (جو اپنے کتب خانوں کو محفوظ رکھ کر اور ہٹا کر بنانا چاہتے ہیں)
 گزارش ہے کہ مدرسہ میں ایسی کتابیں پیش فرما کر اجرا خودی حاصل کریں اسلئے کہ
 مدرسہ نے ایسی کتابوں کی منظوری کا مسئلہ طے کر لیا ہے ان حضرات کے اس
 گرانہوا عطیہ سے مستفیلین مدرسہ کو بہت کچھ مدد مل سیکے گی جو اشاعت اسلام میں
 بہت کچھ مفید اور معین ثابت ہوگی اور اشاعت اسلام سے جو کچھ ثواب اور فائدہ
 آخرت منظور ہے وہ محتاج بیان نہیں اور نہ اس کے اظہار کی کوئی حاجت ہے۔

اس کتب خانہ کی سب سے پہلے اعانت کرنے والے جناب پروفیسر مرزا محمد بادی صاحب
 بی۔ اے۔ بی۔ ایچ۔ ڈی ہیں آپ نے اپنا ایک معقول ذخیرہ کتب جس کی قیمت
 کا اندازہ مشکل ہے (مدرسہ الوداعین کو مرحمت فرمایا جو اس وقت ذخیرہ الوداعین
 میں موجود ہے جس میں انگریزی۔ عربی۔ فارسی اور ہر علم و فن کتابیں موجود ہیں
 جن سے متعلین مدرسہ و دیگر اہل علم مستفید ہوتے ہیں تو اذکتاب ایک ہزار ہے۔
 دو سو معین جناب مولوی سید محمد صاحب مراد آبادی ابن جناب
 مولوی سید محمد باقر صاحب مرحوم سپرنٹنڈنٹ پرنسپل ریاست رامپور ہیں
 آپ نے بھی اپنا کتب خانہ مدرسہ الوداعین کیلئے وقف فرمادیا۔
 امید ہے کہ دیگر حضرات بھی اس طرف توجہ فرمائیں گے۔

شیعہ متکلمین میں لکھا ہوا اور یہ فقہ کلام کے جامع تھے اور دونوں فن میں مصنف ہیں اور جلودی سے علم حاصل کیا ہے اور کتاب بحسن الانبیاء والاوصیاء والاولیاء انھیں کی تصنیف ہے ۳۵۰ ہجری ان کا سنہ وفات ہے۔

اور انھیں میں سے ظاہر ائمہ کلام کے ایک فرد کامل ہیں ابن ندیم اور زکریا اباب فہرست نے انھیں شیعہ متکلمین میں ذکر کیا ہے اور ان کی مع وشتا لکھی ہے شیخ مفید سے بڑھا ہے اور یہ تیسری صدی میں ابراہیم بن مظفر بن خراسانی کے غلام تھے۔

اور انھیں سے ناشی صغیر علی بن وصیف علم کلام میں معروف اور کمال و مہارت میں مشہور تھے ابن ندیم نے انھیں شیعہ متکلمین میں شمار کیا ہے۔ یہ شاعر بھی تھے اور خوبی کلام میں معروف تھے اور اہل بیت کے شعرا میں داخل تھے۔ اہل میں ان کا مفصل ترجمہ مذکور ہے۔

اور انھیں میں سے ابو صقر موصی فرقہ امامیہ کے متکلم تھے انھوں نے علی بن عیسیٰ رمالی سے زمانہ ورود بغداد مناظرہ کیا اور انھیں مغلوب کر دیا۔ او کی مجلس مناظرہ کی حکایت ہمارے شیخ ابن معلم نے کتاب العیون والمحاسن میں لکھی ہے اور لکھا ہے کہ میں اس مجلس میں خود موجود تھا۔

اور انھیں میں سے شیخ الشیعہ اور محیی الشریعہ جناب شیخ مفید ابو محمد بن محمد بن نعمانی معروف بر ابن معلم ہیں ابن ندیم نے کہا ہے کہ متکلمین شیعہ کی ریاست ان کی طرف منتہی ہو گئی تھی اور یہ علم کلام میں اپنے اصحاب پر مقدم تھے ان کا ذہن و فکر کا بہت تیز تھا طبیعت میں بڑی جدت تھی۔ میں نے انھیں دیکھا ہے اور انھیں اکمال پایا اور چند کتابیں ان کی تصنیف ہیں میں کتابوں کہ یہ اپنے عرصہ میں تمام فنون اسلام کے امام تھے ان کا سنہ ولادت ۳۳۸ اور

سنہ وفات ۴۹۰ھ اور اونچین میں سے ابوعلی جعفری محمد بن حسن بن حمزہ
خلیفہ شیخ مفید اور ان کے قائم مقام اور نائب مناب شمس فقیہ بن جوہرہ وکلاء
دولت بن ماہر تھے ۴۶۳ھ ہجری ان کا سن وفات ہے۔

اور اونچین میں سے شیخ ابوعلی بن مسکویہ رازی الاصل ہمنہانی المسکن
والمدفن جامع علوم اور ہر علم میں باکمال اور ہر ایک میں مصنف تھے اصل کتاب
بین انکا ذکر اور ان کی کتابوں کی فہرست لکھی ہے۔ وزیر ہلبی کے معاصرتھے
پھر عند الدولہ ابن بویس کے پھر ابن عمید کے معاصرتھے پھر ان کے بیٹے کے ہمراہ رہے
اور یہ سب شیعہ تھے ابن مسکویہ کے تشیع کی بہت سے محققین نے تصریح کی ہے
مثل میرزا قوام کے اور مثل قاضی کے کتاب طبقات میں اور مثل سید خواجہ ساری
روضات میں۔ ان کا سنہ وفات ۴۳۱ھ ہے اور ان کی قبر اصفہان کے محلہ
خاچہ میں مشہور ہے۔

اور اونچین میں سے سید شریف رضی علم الہدیٰ بن علم کلام میں ان کی
کتابیں آج شیعوں کا مرجع اور دارو مدار میں شیعوں کے دینی رئیس تھے تمام علوم
اسلامیہ میں تحقیق اور وسعت نظر اور کثرت معلومات جو اونچین حاصل تھی وہ کسی کو
حاصل نہ تھی۔ اصل کتاب میں ان کے تاریخی حالات مع فہرست مصنفات عمد طور پر
موجود ہیں ماہ جب ۱۰ شمس میں ولادت ہوئی اور ربیع الاول ۳۳۶ھ میں وفات
پائی جناب سید محمد جعفر کے خلاصہ میں سے زبیری بن احمین عالم کثیر علم ہیں جنہوں
نے علم کلام میں ایک کتاب عمود اللوط نام بارہ جلدوں میں اتنی بڑی لکھی کہ علم
کلام میں اس سے بڑی کتاب نہیں ہوئی۔

اور اونچین میں سے شیخ علامہ ابو الفتح کراچی شیخ المستطین میں تمام اقسام
حکمت میں ماہر اور فقہ وحدیث میں کچھنا جنہوں نے تمام فنون میں بڑی اور چھٹی

کتاب میں تصنیف کہیں اصل کتاب میں اس کے مصنفات کی پوری فہرست درج کر دی ہے اور کتاب بنیاد الوعاء فی طبقات مشائخ للاجازات میں اس کے اساتذہ کا حال لکھ دیا ہے ۷۹۹ء میں اولن کی وفات ہوئی۔

اور اوغنین میں سے ابن فارسی محمد بن احمد بن علی نیشاپوری متکلم جلیل القدر اور فقیہ عالم اور زاهد متوسع ہیں ابو الحسن عبدالرزاق رئیس نیشاپور نے اوغنین قتل کر دیا اس کے تصنیفات مشہور ہیں مغلہ اس کے۔ رد وند العظیم بھی ہے سید مرتضیٰ کی محبت میں جو بچے اور اولن کی خدمت میں اپنے والد کی قراوت کی غمازی

ان حضرات کے بعد ایک طبقہ اور گزرا

جن میں سے شیخ سعید علی بن سلیمان بحرانی قدوة الحكماء اور امام الفضل تھے کلام میں کتاب الاشارات لکھی جس کی شرح اس کے شاگرد محقق ربانی شیخ بنیم بحرانی نے کی جن کا ذکر آئندہ آئیگا اور ایک اسکے علاوہ رسالہ اولن کی تصنیف پر جسکی شرح محقق نصیر الدین طوسی علیہ الرحمہ نے کی ہے۔

اور اوغنین میں سے سعید الدین بن عزیزہ سالم بن محفوظ بن عزیزہ حلی ہیں علم کلام اور علم فلسفہ اور تمام علوم اوائل میں انتہا کے اکمال تھے محقق حلی صاحب شرائع نے اس کے پڑھا اور اکمال حاصل کیا اور سیطیح سعید الدین ابن طبر اور ایک جماعت اعظم اس کے فیض سے کمال کو پہنچے انھوں نے کتاب المنہج علم کلام میں تصنیف کی حسیب علم کلام کا دار و مدار ہے۔

اور اوغنین میں سے شیخ کمال الدین بن علی بن شیم بحرانی ہیں جنہیں تمام اسلامی علوم اور حکمت و کلام اور اسرار عرفانیہ میں کمال حاصل تھا۔ یہاں تک کہ سب سے اوغنین تمام علوم میں بالاتفاق امام بن مان لیا تھا علماء و علمائے

جو ان کے اوصاف بیان کئے ہیں میں نے اصل کتاب میں درج کر دے ہیں معراج
سمادی اونکی تصنیف ہے اور شرح منج البلاغہ اونھوں میں قسم پر لکھی ہے ایک
صغیر ایک کبیر ایک متوسط جہین ایسی ایسی تحقیقات تحریر کی ہیں جو متبیل اور
اونکے کمالات کا ملکہ پر گواہ ہیں اپنے استاد مقدم الذکر محقق بھرائی کی کتاب الاشارات
کی شرح بھی حکماء آہستین کے انداز پر لکھی ہے۔ ایک کتاب اون کی علم کلام میں
قواعد ہے جسکی تصنیف سے پہنچ الادل ۶۷۶ء ہجری میں نابغ ہوئے اور
کتاب بخر ختم اور رسالہ الوحی واللہام اور امیر المؤمنین کے اون سو کلمات صفحہ
کی شرح جنھیں جا حظ نے جمع کیا تھا اور کتاب النجاء فی التمیمہ فی امر الامامہ اور
کتاب استقصاء النظر فی امامہ الایئمہ الاثنی عشر اور ایک سالاداب بحث میں بھی
اونکی تصنیف ہیں ۶۷۹ء ہجری میں قرۃ بستان میں جو اعمال بھرائی سے
ہے اونکی وفات ہوئی۔

اور اونھیں میں سے نصیر الدین محمد بن محمد بن حسن طوسی استاد الحکماء المتکلمین
نصیر الملک والدین ہیں اون کا مفصل ترجمہ اور علوم عقلیہ و شرعیہ میں موافق
مذہب امامیہ کے انکے تصنیفات اور جن علماء سے اونھیں کمال حاصل ہوا سب کا
ذکرہ اصل کتاب میں میں نے لکھا ہے ۵۹۷ء ہجری میں اونکی ولادت اور ۶۷۳ء
میں مقام بندہ اونکی وفات ہوئی اور رواق حضرت امام موسیٰ بن جعفر علیہ السلام
میں اونکی قبر ہے۔

اور اونھیں میں سے جمال الدین بن مطہر حلّی شیخ الشیعہ ہیں جو بلفظ آیت اللہ
اور بلفظ علامہ علی الاطلاق معروف ہیں اور یہ اسم بھی اور وصف مطابق معنی ہے
اور مدہ حقیقی بحر العلوم اور ہر رفیق نمکۃ کے محقق اور بلا تامل استاد الكل فی الكل
تھے چار سو کتابوں سے زیادہ انھوں نے علوم میں تصنیف کیں میں نے اونکی

علم حکمت و کلام کی کتابوں کا شمار کیا تو چالیس ہونین میں نے اصل میں اولیٰ کتابوں کی فہرست لکھی ہے جو ان کی تصنیفات سے آج لوگوں کے ہاتھ میں موجود ہیں شب شنبہ ۲۱ محرم ۱۲۶۰ ہجری میں ستاسی برس کی عمر میں انتقال کیا اور جناب امیر المومنین کے ایلان ذہب میں ایک حجرہ میں لندن کا مزار معروف و مشہور ہے۔

اور ارفعین میں سے جمال الدین نیشاپوری عبد اللہ بن محمد بن احمد حسینی مقیم حلب ہیں جو علم کلام کے ماہر کامل تھے ابن حجر نے درو کا مذہب میں آٹھویں صدی کے مشاہیر علمائین ان کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ اصول اور عربیت میں بالکمال تھے بمقام حلب اسدیہ میں درس دیتے تھے۔ مقولات کے امام تھے شیعہ اور نیک جوان تھے ۷۶۰ ہجری میں ان کی وفات ہوئی بیٹے نے بنیہ الوعاۃ میں ابن حجر سے یہ سب مضمون نقل کیا ہے۔

پانچویں فصل

علم اصول فقہ میں شیعوں کے تقدم کا ذکر

واضح ہو کہ جسے سب سے پہلے اصول فقہ کا دروازہ کھولا اور اسکے مسائل بیان کئے وہ باقر العلوم حضرت امام محمد باقر علیہ السلام ہیں پھر ان کے بعد ان کے فرزند حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام۔ ان دونوں بزرگواروں نے اپنے تلامذہ کی ایک جماعت کو اس علم کے قواعد مسائل لکھوائے اور انہیں ناطق مسائل کو یکجا جمع کیا اور متاخرین نے مباحث اصول کی ترتیب پر مرتب کیا مثل کتاب اصول آل الرسول اور کتاب الاصول الاصلیہ کتاب فصول مہمہ فی اصول الائمہ اور کتاب الاصول الاصلیہ کے پسب نقاہ و محمدین کے روایات سند متصلہ الا شاد

الی اہل البیت سے مرتب کیا گیا ہے۔

اور جس نے اس علم کے بعض مباحث کو پہلے پہلے جداگانہ تصنیف کیا وہ ہشام بن الحکم شیخ المتکلمین ہیں جو حضرت امام جعفر صادقؑ کے شاگرد ہیں انھوں نے کتاب الالفاظ تصنیف کی اور مباحث الفاظ اس علم کے مباحث ہیں اہم بحث ہے ان کے بعد پرنس بن عبدالرحمن مولیٰ آل قطیف شاگرد حضرت امام موسیٰ کاظمؑ ہیں انھوں نے کتاب اختلاف الحدیث تصنیف کی اور وہ اس علم کا بحث تقاض و دلیلین اور بحث تعادل و ترجیح ہے۔

سیوطی نے کتاب الادا ئل میں بیان کیا ہے کہ ہول فقہ میں پہلے مصنف شافعی ہیں اور اسکا مطلب یہ ہے کہ حضرات اہل سنت کے ائمہ اربعہ میں پہلے مصنف ہیں نہ کہ مطلقاً پہلے مصنف ہیں۔

کتاب شافعی کی نظیر قلت جہم اور تحریر مباحث میں کتاب ہول فقہ شیخ محمد بن نعمان معروف بہ ابن معلم کی ہے اور دونوں کتابیں طبع ہو گئی ہیں۔ ابن ہول فقہ میں صدر اول کی بڑی کتاب کتاب الذریعہ فی علم ہول الشریعہ سید شریف مرتضیٰ کی تمام المباحث کتاب دو جلدوں میں ہے اور ہول فقہ میں اول کی متعدد کتابیں ہیں جن میں سب سے بہتر اور مہبوط ذریعہ ہے اور کتاب الذریعہ سے بہتر کتاب عدہ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن علی بن موسیٰ کی ہے وہ ایک جلیل القدر کتاب ہے کہ اس سے پیشتر کوئی کتاب تصنیف نہیں ہوئی نہایت بسط و تحقیق سے لکھی گئی ہے۔

واضح ہو کہ مولیٰ شیعوں کی تحقیق و تدقیق اس علم کے مسائل میں مسلسل چلی آئی ہے یہاں تک کہ ایک ایک مسئلہ میں بسوط مہبوط کتابیں لکھی گئی ہیں اس فن کے ماہرین کا ملین شیعوں میں اس قدر ہوئی کہ ان کے طبقات میں سے

کسی ایک طبقہ کا ذکر بھی ممکن نہیں۔

چھٹی فصل

علم فرق میں شیعوں کا تقدم

جس نے سب سے پہلے اس علم میں تدوین کی اور کتاب ادیان عرب تصنیف کی وہ ہشام بن محمد کلبی ہیں جن کا سن وفات بنا بر تصحیح ابن ندیم ۲۶۷ھ ہجری ہے اسکے بعد کتاب الاراء والابیات اور کتاب الفرق حسن بن موسیٰ لو نجی نے تصنیف کی ہے جو اپنے زمانہ کے بنیظیر اکمال تھے اور وہ اس فن کے تمام مصنفین کے مقدمین مثل ابو منصور عبدالقادر بن ظاہر بغدادی کے جو ۲۶۹ھ ہجری میں فوت ہوئے اور مثل ابو اقلانی کے جن کا سن وفات ۳۰۳ھ ہے اور مثل زورک اصفہانی کے جن کا سن وفات ۴۵۱ھ ہے اور ابو المظفر طاہر بن محمد اسفہانی کے جو ان سب میں متاخر ہیں اور مثل شہرستانی کے جن کا سن وفات ۵۴۸ھ ہے۔

اور میرے نزدیک کلبی اور حسن بن موسیٰ لو نجی کے سوا کوئی شخص ادیان پر مقدم معلوم نہیں ہوتا۔ ابن ندیم اور نجاشی وغیرہ نے اس فن میں ادیان کی تصنیف کی بھی تھی مگر یہ ہے اور جہاں ان کا ترجمہ اور فہرست تصنیفات لکھی ہے لکھ دیا ہے اور کتاب الفرق آج ہمارے پاس موجود ہے اور وہ فرق شیعہ کے بیان میں ہے۔

اور شیعوں میں جو ان سب سے اس فن کی تصنیف میں مقدم ہوا وہ نصر بن صلیح شیخ ابو عمرو کوفی رجالی ہیں جنہوں نے کتاب فرق الشیعہ تصنیف کی اور ابو المظفر محمد بن نعیمی کی بھی ایک تصنیف کتاب فرق الشیعہ ہے اور ابو الحسن علی بن حسین مسعودی نے جن کا سن وفات ۳۰۸ھ ہے کتاب اقلانیہ فی احوال الدیانات اور کتاب الاما

فی اصول الایات تحریر کی اور وہ بنا پھر کچھ درست شیخ ابو جعفر طوسی شیخ شیعہ سے ہیں اور
نجاشی نے کتاب اسما المصنفین میں الشیعہ میں بھی ان کا نام درج کیا ہے اور کتاب البیان فی اسما الائمہ
علیہم السلام اور کتاب مناقب صبیہ امامہ الائمہ الاثنی عشر بھی ان کے مصنفات میں شمار کی ہے
اور تاجی بسکی کو شبہہ ہوا کہ اولن کا ذکر طبقات شافعیہ میں لکھا ہے جس طرح
شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی کو طبقات شافعیہ میں شمار کر لیا ہے اور میں نے ان کا
مفصل ترجمہ اصل کتاب میں لکھا ہے۔

ساتویں فصل

علم مکارم اخلاق میں شیعوں کا تقدم

واضح ہو کہ اس علم کے پہلے مصنف جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
علیہ السلام ہیں جب آپ مصنفین سے واپس ہوئے تو ایک تحریر حضرت امام حسن
علیہ السلام یا محمد بن حنفیہ کے نام لکھی اور وہ ایک طولانی کتاب ہے جو حسین حضرت
نے اس علم کے جمیع ابواب اور طرق عمل کو جمع کر لیا ہے اور عمدہ ملکات اور تمام کجائے
دینے والی اور تباہ کرنے والی خصلتوں کو اور اوسنے رہا پانے کے طریقوں کو بیان کر دیا
ہے اس تحریر کو علمائے فریقین نے نقل کیا ہے اور جو اوسکے لئے زیبا تھی یہی
اوسکی طرح کی ہے۔ ہمارے علمائے کلینی نے کتاب الرسائل میں کئی سلسلوں سے
اوسے لکھا ہے اور امام ابو محمد حسن بن عبد اللہ بن سعید عسکری نے روایت کیا ہے
اور کتاب الزوائد ابو الغطفین اوسے پورا پورا بیان کر دیا ہے اور کہا ہے کہ حکمت کی
چیزوں میں سے لگ بھگ کوئی چیز سنہری حروف سے لکھنے کی قابل ہے تو یہی ہے اور مجھے
ایک جماعت نے لکھ کر روایت کی ہے اس کے بعد کتاب مذکور کے طرق روایت کو ذکر کیا ہے۔

مضمون نگاران الواعظین

چند ضروری ہدایات

- ① براہ مہربانی مقاصد رسالہ کا لحاظ رکھ کر مضمون لکھیں۔
- ② مضامین عموماً مختصر ہونے چاہئیں۔ اگر مضمون نگار کی طرف سے ممانعت نہ تو اوڈیٹر خاص صورتوں میں مضمون کو مختصر کر سکتا ہے مگر مطلب کو بدل نہیں سکتا۔
- ③ عبارت جتنے الامکان سلیس اور عام فہم ہو۔
- ④ تحریر کشادہ ہو گنجان نہ ہو۔ بین السطور اور حاشیہ کا فی چھوڑا جائے۔ خط صاف اور واضح ہوتا کہ مضمون صحیح چھپ سکے۔
- ⑤ عبارات عربیہ پر احتیاط کے ساتھ اعراب لگایا جائے۔
- ⑥ عربی۔ فارسی وغیرہ کی جو عبارتیں مضمون میں آئیں وہ ایک کالم میں لکھی جائیں اور ان کے بالمقابل دوسرے کالم میں ان کا ترجمہ درج کیا جائے۔
- ⑦ جتنے الامکان کتب منقول عنہا کا پورا حوالہ دیا جائے۔
- ⑧ طریق استدلال اور ترتیب مطالب میں اوڈیٹر کے مضامین کو غور سے سمجھنا چاہیے۔

⑨ مقاصد رسالہ کے خلاف کوئی مضمون درج نہیں ہو سکے گا۔

⑩ ناقابل اشاعت مضمون واپس نہیں کیا جائیگا۔ اگر صاحب مضمون کو اس کی واپسی کی ضرورت ہو تو محمول کے لئے کٹ دینا چاہیے۔

(پیشہ الواعظین)

کتابخانه

Figure 1

ایمن کتابخانه

100

فما سر كبره وقر العظمى من هذا و قابل من كذا يمينه بلده بنو النعمان

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: من قرأ سورة الواقعة في ليلة الجمعة أو ليلة السبت لم يضره شيء حتى يلقاه الله تعالى يومئذ بغير حساب

نابار الاسلام (مولى) ابو غياث بن شاذان

الحاشية شرح طه الطنجي

۱۶۔ اس غرض کے لیے نہایت مجید و
عظیم و بڑا کام کیا۔

[illegible]

۳۔ مہی نہ چھڑے گا۔

نوی جو ہر منظم (فارسی) جناب ایرکے نہایت عجیب و غریب تحقیقات کے پہنچان کے

وہ مصائب جو آپ کے ایک یہودی عالم کا لالچ کا جواب تھا اور جو اس کے خواجہ

۱۔ بیان فرماتے۔

موسیٰ بن جابر و عیسیٰ بن ابی اسحاق
و یحییٰ بن اسماعیل و یونس بن عمار

قوی (فارسی) مستوفی شاهی

۱۱. حضرت امام حسن کی تصنیف ہے مثل مضامین کا مجموعہ۔

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلسی استانی

100

10.2.2. *Phylogenetic analysis*

تغیر حصار غیر ملکی میں نہ ہوگا

میں ڈیڑا اعلیٰ جواب تقریرات دیاں

قد استخرج مواد من الجبال شائع اور تاجی

چو بیکبر راں در پند لکنی حضرت دس
حالات - قیمت : ۱۰۰۰

صدوقاؤہ۔ ابطال قدامت اور کرامت

ہدایت عجیب و غریب تحقیقات کے

مطالع کلا جواب جواب ناسخ بل خواجہ

غلام الحقلین روم (پروپارتھوس)

سیا را علق علق را حلق و حقیقت نبی یار

حَقَّابَةُ شَبَابٍ وَفَقِيرَةٌ شَبَابٍ وَفَقِيرَةٌ شَبَابٍ

بے غل مضامین کا مجموعہ

ترجمہ الشہداء اربعین شہداء عبدالحق بن محمد

七、忠孝節義

1944

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)
 2. *Chlorophyll b* (Chl *b*)
 3. *Chlorophyll c* (Chl *c*)
 4. *Chlorophyll d* (Chl *d*)
 5. *Chlorophyll e* (Chl *e*)
 6. *Chlorophyll f* (Chl *f*)
 7. *Chlorophyll g* (Chl *g*)
 8. *Chlorophyll h* (Chl *h*)
 9. *Chlorophyll i* (Chl *i*)
 10. *Chlorophyll j* (Chl *j*)
 11. *Chlorophyll k* (Chl *k*)
 12. *Chlorophyll l* (Chl *l*)
 13. *Chlorophyll m* (Chl *m*)
 14. *Chlorophyll n* (Chl *n*)
 15. *Chlorophyll o* (Chl *o*)
 16. *Chlorophyll p* (Chl *p*)
 17. *Chlorophyll q* (Chl *q*)
 18. *Chlorophyll r* (Chl *r*)
 19. *Chlorophyll s* (Chl *s*)
 20. *Chlorophyll t* (Chl *t*)
 21. *Chlorophyll u* (Chl *u*)
 22. *Chlorophyll v* (Chl *v*)
 23. *Chlorophyll w* (Chl *w*)
 24. *Chlorophyll x* (Chl *x*)
 25. *Chlorophyll y* (Chl *y*)
 26. *Chlorophyll z* (Chl *z*)
 27. *Chlorophyll aa* (Chl *aa*)
 28. *Chlorophyll ab* (Chl *ab*)
 29. *Chlorophyll ac* (Chl *ac*)
 30. *Chlorophyll ad* (Chl *ad*)
 31. *Chlorophyll ae* (Chl *ae*)
 32. *Chlorophyll af* (Chl *af*)
 33. *Chlorophyll ag* (Chl *ag*)
 34. *Chlorophyll ah* (Chl *ah*)
 35. *Chlorophyll ai* (Chl *ai*)
 36. *Chlorophyll aj* (Chl *aj*)
 37. *Chlorophyll ak* (Chl *ak*)
 38. *Chlorophyll al* (Chl *al*)
 39. *Chlorophyll am* (Chl *am*)
 40. *Chlorophyll an* (Chl *an*)
 41. *Chlorophyll ao* (Chl *ao*)
 42. *Chlorophyll ap* (Chl *ap*)
 43. *Chlorophyll aq* (Chl *aq*)
 44. *Chlorophyll ar* (Chl *ar*)
 45. *Chlorophyll as* (Chl *as*)
 46. *Chlorophyll at* (Chl *at*)
 47. *Chlorophyll au* (Chl *au*)
 48. *Chlorophyll av* (Chl *av*)
 49. *Chlorophyll aw* (Chl *aw*)
 50. *Chlorophyll ax* (Chl *ax*)
 51. *Chlorophyll ay* (Chl *ay*)
 52. *Chlorophyll az* (Chl *az*)
 53. *Chlorophyll aza* (Chl *aza*)
 54. *Chlorophyll abz* (Chl *abz*)
 55. *Chlorophyll acz* (Chl *acz*)
 56. *Chlorophyll adz* (Chl *adz*)
 57. *Chlorophyll aez* (Chl *aez*)
 58. *Chlorophyll afz* (Chl *afz*)
 59. *Chlorophyll agz* (Chl *agz*)
 60. *Chlorophyll ahz* (Chl *ahz*)
 61. *Chlorophyll aiz* (Chl *aiz*)
 62. *Chlorophyll ajz* (Chl *ajz*)
 63. *Chlorophyll akz* (Chl *akz*)
 64. *Chlorophyll alz* (Chl *alz*)
 65. *Chlorophyll amz* (Chl *amz*)
 66. *Chlorophyll anz* (Chl *anz*)
 67. *Chlorophyll aoz* (Chl *aoz*)
 68. *Chlorophyll apz* (Chl *apz*)
 69. *Chlorophyll aqz* (Chl *aqz*)
 70. *Chlorophyll arz* (Chl *arz*)
 71. *Chlorophyll asz* (Chl *asz*)
 72. *Chlorophyll atz* (Chl *atz*)
 73. *Chlorophyll auz* (Chl *auz*)
 74. *Chlorophyll avz* (Chl *avz*)
 75. *Chlorophyll awz* (Chl *awz*)
 76. *Chlorophyll axz* (Chl *axz*)
 77. *Chlorophyll ayz* (Chl *ayz*)
 78. *Chlorophyll azz* (Chl *azz*)
 79. *Chlorophyll azaa* (Chl *aza*)
 80. *Chlorophyll abz* (Chl *abz*)
 81. *Chlorophyll acz* (Chl *acz*)
 82. *Chlorophyll adz* (Chl *adz*)
 83. *Chlorophyll aez* (Chl *aez*)
 84. *Chlorophyll afz* (Chl *afz*)
 85. *Chlorophyll agz* (Chl *agz*)
 86. *Chlorophyll ahz* (Chl *ahz*)
 87. *Chlorophyll aiz* (Chl *aiz*)
 88. *Chlorophyll ajz* (Chl *ajz*)
 89. *Chlorophyll akz* (Chl *akz*)
 90. *Chlorophyll alz* (Chl *alz*)
 91. *Chlorophyll amz* (Chl *amz*)
 92. *Chlorophyll anz* (Chl *anz*)
 93. *Chlorophyll aoz* (Chl *aoz*)
 94. *Chlorophyll apz* (Chl *apz*)
 95. *Chlorophyll aqz* (Chl *aqz*)
 96. *Chlorophyll arz* (Chl *arz*)
 97. *Chlorophyll asz* (Chl *asz*)
 98. *Chlorophyll atz* (Chl *atz*)
 99. *Chlorophyll auz* (Chl *auz*)
 100. *Chlorophyll avz* (Chl *avz*)
 101. *Chlorophyll awz* (Chl *awz*)
 102. *Chlorophyll axz* (Chl *axz*)
 103. *Chlorophyll ayz* (Chl *ayz*)
 104. *Chlorophyll azz* (Chl *azz*)
 105. *Chlorophyll azaa* (Chl *aza*)
 106. *Chlorophyll abz* (Chl *abz*)
 107. *Chlorophyll acz* (Chl *acz*)
 108. *Chlorophyll adz* (Chl *adz*)
 109. *Chlorophyll aez* (Chl *aez*)
 110. *Chlorophyll afz* (Chl *afz*)
 111. *Chlorophyll agz* (Chl *agz*)
 112. *Chlorophyll ahz* (Chl *ahz*)
 113. *Chlorophyll aiz* (Chl *aiz*)
 114. *Chlorophyll ajz* (Chl *ajz*)
 115. *Chlorophyll akz* (Chl *akz*)
 116. *Chlorophyll alz* (Chl *alz*)
 117. *Chlorophyll amz* (Chl *amz*)
 118. *Chlorophyll anz* (Chl *anz*)
 119. *Chlorophyll aoz* (Chl *aoz*)
 120. *Chlorophyll apz* (Chl *apz*)
 121. *Chlorophyll aqz* (Chl *aqz*)
 122. *Chlorophyll arz* (Chl *arz*)
 123. *Chlorophyll asz* (Chl *asz*)
 124. *Chlorophyll atz* (Chl *atz*)
 125. *Chlorophyll auz* (Chl *auz*)
 126. *Chlorophyll avz* (Chl *avz*)
 127. *Chlorophyll awz* (Chl *awz*)
 128. *Chlorophyll axz* (Chl *axz*)
 129. *Chlorophyll ayz* (Chl *ayz*)
 130. *Chlorophyll azz* (Chl *azz*)
 131. *Chlorophyll azaa* (Chl *aza*)
 132. *Chlorophyll abz* (Chl *abz*)
 133.

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

رجسٹرو
 مدرسہ اعظمین ہندو کا علی ہوار رسالہ
 ۱۰۷۷

الواعظ

سرپرست حضرت حجۃ الاسلام کہف اللہ نام قبلہ و کعبہ لانجہم العلماء دام ظلہم

مدیر
 جناب تھانوی صاحب لا غلطین مولانا سید بسط حسن صاحب قبلہ دام ظلہ

نائب مدیر
 جناب مولانا سید محمد احمد صاحب سونی بقی

جسکو
 حیدر علی وقار منیجر نے مدرسہ الاعظمین لکھنؤ

سے شائع کیا
 لا غلطین مولانا سید بسط حسن صاحب قبلہ دام ظلہ

قواعد وضوابط تعلق رسالہ الواعظ

یہ رسالہ بغیر نام نہ ہوگا اور اس کا حجم (علامہ سرورق) ۳۲ صفحہ تک

۲۶+۱۸ کی قطع پر ہوگا۔ مگر آئندہ حسب ضرورت اس کو پانزدہ روزہ یا ہفتہ وار

بھی کیا جاسکتا ہے۔ اور حجم میں سعت بجا سکتی ہے۔

لکھائی چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی حتی الامکان بہتر لگایا جائے گا

اس کے ساتھ ضمیمہ یعنی ترجمہ شیوہ دفنون اسلام ہوگا جو ہر قیمت پر

خریداران الواعظ کو ملتا رہے گا۔

ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کیلئے رسالہ خریدنا ہوگا خواہ درخواست دہی کسی وقت بھی کی جائے

خریدار اپنا نام و پتہ صاف لکھیں تاکہ تعمیل ارشاد میں قوت ہو

نمونہ کا پرچہ آدھ آنے کا ٹکٹ آنے پر مفت روانہ ہوگا۔

جواب طلب ہو کر کیلئے جوابی کارڈ یا ایک آنے کا ٹکٹ آنا چاہئے۔

علمی معاملات کے متعلق خط و کتابت بنام ایڈیٹر اور دیگر امور کی بابت

بنام منیجر ہونی چاہئے۔

یہ رسالہ ہر گھریلی مہینہ کی آخری تاریخ تک شائع ہوا کرے گا۔

شرح قیمت سالانہ رسالہ الواعظ

رؤسہ اور دالیان ملک سے جو مرحمت فرمادیں

دیگر جگہ خریداروں سے سے

غربا اور ملک سے عام

پتہ دفتر الواعظ مدرسہ العظیمین لکھنؤ

نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	امیر جماعت لاہوری سردار گروہ قادیانی	نائب مدیر صاحب -	۱
۲	حجۃ اللہ -	مولانا خورشید حسن صاحب اعظ -	۶
۳	آیات منشاہات -	مولوی محمد رضی صاحب نگلی پوری	۱۱
۴	الواعظ کی بدقسمتی -	بینچر -	۲۰
۵	ترجمہ الشیعہ فنون السلام -	جناب لانا السید محمد کاظم صاحب -	۹۹

لاہوری جماعت کے امیر کا مطالبہ قادیانی گروہ کے سربراہ

مرزا غلام احمد صاحب کے خلیفہ قادیانی مرزا بشیر الدین احمد صاحب قادیانی نے ۱۶- جون ۱۹۲۲ء ختم نبوت کے متعلق عدالت میں جو بیان دیا اس پر مولوی محمد علی صاحب ایم۔ اے صدر جماعت احمدیہ لاہور نے اعتراض کیا اور مرزا بشیر الدین صاحب کے ایک کھلی خطی شلن کر کے اس کو مطالبہ کیا ہے کہ براہ کرم آپ اپنی بیان کے متعلق ثبوت پیش فرمائیں۔ مولوی محمد علی صاحب کی کھلی خطی کر دہ چند مزید سوالات کے ہم ذیل میں درج کرتے ہیں۔ (نائب مدیر الواعظ)

۱۔ قادیانی جماعت ان لوگوں پر مشتمل ہے جو مرزا غلام احمد صاحب کو نبی سمجھتی ہے اس گروہ کا خیال ہے کہ جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نبوت ختم نہیں ہوئی اسی فرقہ کے راس رئیس مرزا غلام احمد صاحب کے صاحبزادے مرزا بشیر الدین صاحب ہیں۔

۲۔ لاہوری جماعت کا یہ اعتقاد ہے کہ نبوت جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ختم ہو چکی اور صیبا کرقرآن و احادیث سے ثابت ہوا اب جناب ختمی مرتبت کے بعد کوئی نبی نہیں آ سکتا البتہ محمد کی گنجائش ہے چنانچہ لاہوری جماعت مرزا غلام احمد صاحب کو نبی کی بجائے مجدد سمجھتی ہے اور اس جماعت کے سردار و پیشوا مولوی محمد علی صاحب ایم اے ہیں۔

کتاب فی خاتم النبیین احمد رضا قادری صاحب کوثر

مکرم معظم جناب سیان صاحب السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ
بہد فرخ محمد مقام نواب بی بی۔ بدلت لارام کنہ صاحب بی۔ لے ایل یل۔ بی سبج گد داپور
تا ۱۷ جولائی ۱۹۲۲ء کو آج صلی شہادت حسب ذیل اولی ہے۔

قرآن شریف میں محمد صاحب علیہ السلام کی جگہ آخری نبی نہیں لکھا ہے۔ محمد صاحب کو خاتم النبیین نہ
لکھا ہے لیکن ان الفاظ کی تعبیر علیہ السلام کی جاتی رہی ہے۔ لغت میں ان الفاظ کے معنی آخری نبی جگہ نہیں گئے
بعض غیر علمی علما اس کے معنی ضرور نکالتے ہوں گے ایک دو علما کی رائے میں نے دیکھی بھی ہے؟
چونکہ آپ جماعت احمدیہ کے ایک حصہ کے پیرو ہیں۔ اور آپ کا اور ہمارا اختلاف اسی بات پر مبنی
ہے خاتم النبیین کے معنی آخری نبی کہتے ہیں۔ اور آپ خاتم النبیین کے معنی کرتے ہیں وہ جس کی ہر سے
آئندہ نبی نہ کریں گے۔ اور آپ کا استدلال اس سے ہے کہ پہلے خدا براہ رست نبی بنایا کرتا تھا اب
محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی ہر سے نبی نہ کریں گے۔ اور ہماری طرف سے کئی بار آپ سے یہ سوال کیا گیا
ہے کہ کسی حدیث میں یا کسی لغت میں آپ لفظ خاتم النبیین کے معنی وہ لکھا ہیں جو
آپ کرتے ہیں جس کا جواب آپ کبھی نہیں دیا۔ مگر اب عدالت میں جا کر حلفی شہادت لینا اولی ہے۔
کہ لغت کی کسی کتاب میں خاتم النبیین کے معنی آخری نبی نہیں ہیں، بلکہ اس کے مختلف معنی لکھے جاتے
ہے۔ چوں کہ آپ اس مسئلہ پر ایک کتاب بھی بنام حقیقۃ النبوة لکھ چکے ہیں، اور اس میں بھی لفظ
خاتم النبیین کے وہ معنی جو آپ کرتے ہیں کسی لغت کی کتاب سے یا کسی حدیث سے یا کسی مفسر کے قول سے
ثابت نہیں کئے۔ اب میں ذیل میں لغت کی چند سب سے بڑی کتابوں سے خاتم النبیین کے معنی نقل کرتا
جس سے معلوم ہوگا کہ آپ کا بیان جھوٹ کے ماتحت دیا گیا اختلاف واقعات ہے۔ آپ ایسے اہم سوال پر
ناقضی کا مذہب پیش نہیں کر سکتے اس لئے کہ یہ مسئلہ مدت سے زیر بحث ہے۔

خاتم وخاتمہم وخاتمہم اخرہم یعنی کسی قوم کا خاتم یا خاتمہ
(۱) لسان العرب یا خاتم ان کا آخری ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی ہے۔ والمخاتم والمخاتمة

اسماء اللہی معلوم فی التنازل العزیز ما کان محمد اباً احد من رجا لکم والکن
رسول اللہ وخاتم النبیین ای اخرہم قال وقد قرئی وخاتمہم یعنی خاتمہ
الہ خاتمہ ہمارے نبی صلی علیہ وسلم کے اسلام میں سے ہیں۔ اس قدر کہ کریم سی خاتم النبیین میں

منی ہیں۔ آخری نبی اور اس کی دوسری قرأت خاتمہ پر۔ اور اس کے آگے آپ کا اسم عاقب
دے کر ان کے منی آخر الانبیاء لکھے ہیں۔ یعنی آخری نبی۔

(۲) فاموس | والخاتمہ ما یوضع ومن کل شئی عاقبتہ و آخرہ کخاتمۃ
واخر القوم کا الخاتمہ میں خاتمہ ہر چیز کا اس کا انجام اور اس کا آخر

بھی ہے۔ جیسے اس کا خاتمہ اور خاتمہ کی طرح آخر القوم یعنی سب کے پیچھے آنے والے کو بھی کہتے ہیں۔
والخاتمہ (آخر القوم کا خاتمہ) ومنہ قولہ تعالیٰ وخاتمہ

(۳) تلج العروس | البینین ای آخرہم اور خاتمہ خاتمہ کی طرح آخر القوم کو کہتے
ہیں یعنی سب کے پیچھے آنے والے کو۔ اور اسی سے اسد تعالیٰ کا قول ہے۔ خاتم النبیین جس کے منی

ہیں۔ آخری نبی۔

(۴) مجمع البحار | والخاتمہ والخاتمہ من اسمائہ صلعم بالفتح اسم لآخرہم واکسر
اسم فاعل یعنی خاتم اور خاتمہ دونوں اس حضرت صلعم کے اسماء ہیں جن کے

منی ان کا آخری ہیں۔

(۵) منتهی الارب | خاتمہ کے منی ہیں آخر چیزے واپان ان کا آخر قوم۔ خاتم بالفتح
مشکہ محمد خاتم الانبیاء صلعم منی خاتمہ اور خاتمہ کے ایک ہی منی ہیں۔ یعنی ہر چیز

کا آخر اور اس کا انجام اور لوگوں میں ہر سب کے پیچھے آنے والے کو محمد صلعم خاتم الانبیاء ہیں اب یہ بالفتح لغت
کی کتاب میں ہیں۔ جن میں سے سان العرب تلج العروس۔ اور فاموس سے ہر حکم لغت عربی پرورد گئی

سند نہیں۔ اور اب سب میں خاتم النبیین کے منی آخری نبی لکھے ہیں۔ حالانکہ آپ جلفی بیان دیتے ہیں
کہ لغت میں ان الفاظ (خاتم النبیین) کے منی آخری نبی کسی جگہ نہیں لکھے۔ اور یہ بھی میں آپ کو

یقین دلاتا ہوں کہ ان کتابوں میں سوائے آخری نبی کے اور کوئی منی خاتم النبیین کے نہیں لکھے۔
۲۰۰۰۔ ہر آپ نے فرما کر الفاظ خاتم النبیین کے منی آخری نبی تو کسی کتاب میں نہیں لکھے گئے

لیکن کچھ اور مختلف منی لکھے گئے ہیں۔ کیا آپ مہربانی کر کے یہ روشنی دلائیں گے کہ کس کس لغت کی
کتاب میں خاتم النبیین کے وہ مختلف منی کیا ہیں۔ مہربانی کر کے پورے پورے حواجات دین۔

یہ کہ مجھے کسی لغت کی کتاب میں خاتم النبیین کے منی سوائے آخری نبی کے کچھ نہیں ملے۔

سو وہ ہر آپ نے فرمایا کہ بعض غیر احمدی علماء اس کے یہ منی ضرور کرتے ہیں تو غیر احمدی
سے آپ کی کیا مراد ہو۔ کیا وہ علماء اور ہیں جنہوں نے حضرت مرزا صاحب کے دعوے کے بعد آپ کی

بیت نہیں کی یا تیرہ سو سال کے کل علماء آپ کے نزدیک غیر احمدی ہیں۔ اگر وحدت ثانی نہیں تو کیا آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ تیرہ سو سال تک علماء امت آخری نبی معنی کرتے رہے ہیں یا نہیں۔ اور کیا یہ اجماع امت تیرہ سو سال تک غلطی پر رہا۔ سوال صرف خاتم النبیین کے معنی پر ہے۔ اور مجھے صرف وہ حوالجات مطلوب ہیں جہاں نصت میں۔ اور وہ آپ پیش ذکر سکین تو حدیث میں۔ اور وہ بھی پیش ذکر سکین تو مفسرین یا شارحین حدیث کے قول میں کہیں خاتم النبیین کے معنی جوئے آخری نبی کے کچھ اور بھی لکھے ہوں۔

خاکسار محمد علی پرنٹرز ڈپنٹ احمد پور انجمن اشاعت اسلام احمدیہ بلڈنگس لاہور ۱۲ اکتوبر ۱۹۱۲ء

الواعظ

اگرچہ قادیانی اور لاہوری دونوں جماعتوں سے مجدد اشتر ہمارا کوئی تعلق نہیں لیکن مولوی محمد علی صاحب ایم۔ اے۔ کے اس مطالبہ سے ہم متفق ضرور ہیں اس سے ہم اس وقت بحث کرنا نہیں چاہتے کہ خود مصوف مرزا غلام احمد کو اس سے پہلے کیا سمجھتے تھے اب ہر حال ہم اسکے منتظر ہیں کہ قادیانی گروہ کے سردار لاہوری یا برٹلی کے دیگر مطالبہ کا کیا جواب دیتے ہیں مولوی صاحب مصوف نے عربی لغات اس امر کا ثبوت دیا ہے کہ خاتم النبیین کے معنی نبوت کے ختم کر نیلے ہی کے ہیں اگرچہ مرزا بشیر الدین صاحب عدالت کے حلفی بیان کی اس میں کافی رد و جواب موجود ہیں لیکن ہمارے ساتھ ہی یہ بھی عرض کرنا چاہتے ہیں کہ خود مرزا غلام احمد صاحب بھی ختم نبوت کے قائل ہیں جیسا کہ ان کی بعض تصانیف سے ظاہر ہے۔

مرزا بشیر الدین صاحب نے یہ فرامین کہ مرزا صاحب ختم نبوت کے بھی قائل ہیں اور خود دعوائے نبوت بھی کرتے ہیں یہ کیا سہ ہے لہذا اسکے جواب میں محض استنا عرض کرنا کافی ہے کہ ایسی مخالف اور متضاد چیزیں مرزا صاحب کے ان بہت کچھ بائی حوالی ہیں اور ہم امدد لائل کے یہی ایک دلیل پر کہ مرزا غلام احمد صاحب نبی نہ تھے۔

ہر کیف اسی مطالبہ کے ذیل میں ہم بھی قادیانی جماعت کے رئیس سے چند سوالات کرنا چاہتے ہیں اور امید کرتے ہیں کہ مرزا بشیر الدین صاحب تصدیق فرما کر ہر شک و گزری کا مقدمہ رحمت فرمائیں۔ سوالات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں =

۱۔ کہ مرزا غلام احمد صاحب اپنے اذکار الامام میں خاتم النبیین کے معنی ختم کر نیلے نبی کا تقرر نہیں فرمائے؟ اور اگر ایسا ہے تو ہر آپ کا عدالت کا بیان صحیح ہے کہ مرزا صاحب کا ارشاد

۲۔ کیا خود مرزا صاحب نے حماتہ البشری میں یہ نہیں لکھا کہ جو لوگ مجھے یہ تہمت لگاتے ہیں کہ میں جناب رسالتا صلعم کو آخری نبی نہیں سمجھتا وہ جھوٹے اور افتراء پرداز ہیں۔ کیا مرزا صاحب کے اس قول پر نظر کرتے ہوئے آپ کا عدالتی بیان کیسے صحیح اور درست ہو سکتا ہے؟

۳۔ کیا آپ کے گروہ کے بانی مہمانی مرزا غلام احمد قادیانی نے اسی کتاب (حماتہ البشری) میں آیت ”خاتم النبیین“ سے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آخری نبی ہونے پر استدلال نہیں فرمایا اور کیا یہ الفاظ لکھ کر ”خدا نے ہمارے نبی کا نام خاتم الانبیاء رکھا اور کسی کو متثنیٰ نہیں کیا؟“ اس امر کو ظاہر نہیں کر دیا کہ جناب رسالتا صلعم کے بعد ”ظلی“ ”بروزی“ کسی قسم کا کوئی نبی نہیں آ سکتا۔ (آپ اس کے متعلق کیا ارشاد فرماتے ہیں؟)

۴۔ کیا مرزا صاحب نے یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ جناب رسالتا صلعم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی آیت مبارکہ (ما کان محمد ابا احد من رجالکم و لکن رسول اللہ و خدا تہم النبیین) کی تفسیر حدیث ”لا نبی بعدی“ سے فرمائی۔ ”نذا غرور فرمائیے کہ کہیں آپ کے قول اور ہر جہاں کے ارشاد میں مخالفت تو نہیں پائی جاتی؟“

۵۔ چونکہ مولوی محمد علی صاحب ایم۔ اے کے منہج بالا مطالبہ سے ہر کوئی اتفاق ہے لہذا یہ بہکوردیانت کرینکا بھی حق حاصل ہے کہ موصوف نے جو کچھ ختم نبوت کے استدلال میں لغات عرب کے اسناد پیش کی ہیں وہ آپ کے نزدیک غلط ہیں یا صحیح۔

(۱) اگر غلط ہیں تو کس دلیل سے (دہر بانی فرما کر کوئی برہان پیش کیجئے)
(۲) اور اگر درست اور صحیح ہیں تو پھر آپ نے عدالت میں یہ حلفی بیان کیوں دیا کہ لغت میں خاتم النبیین کے معنی آخری نبی کے کہیں نہیں لکھے؟

ہر امید کرتے ہیں کہ مرزا بشیر الدین صاحب ہمارے ان مندرجہ بالا سوالات اور مولوی محمد علی صاحب کی کھلی جھٹی کا جواب جلد شائع فرمائیے اور اگر خود مرزا صاحب موصوف نے ان امور کا جواب مرحمت نہ فرمایا تو ہمارا خیال یہاں نہ ہوگا کہ مرزا صاحب موصوف پہلو تہی فرطے ہیں بلکہ ان کا جواب جو گئے ہیں۔
(محمد احمد)

۱۔ ”یہ ظلی اور بروزی“ کی اصلاح مرزا غلام احمد صاحب نے خاص اپنے لئے وضع فرمائی تھی دوسری جگہ اس کا پتہ ملنا مشکل ہے۔

محکم دلائل

فرمان الہی کی تعمیل کرو اور عورت ایزدی پر لبیک کہو اور اسکی مبارک آواز فطرتاً ہاں اللہ و
 رسولہ والنور اللذی ہاں فرما کر جو تیرہ سو برس سے فتنائے عالم میں گرج رہی ہو گونہ دل
 سنو اور یجھلون اصابعہم فی اذانہم کہ معہ مذاق نہ بنو یہ نور نہیں پر ایمان لانا یہ حکم ہوا
 ہے وہی ہے جو غروب آفتاب رسالت کے بعد مشرق امامت و مطلع ولایت پر طرے ہوا
 کبھی تم کو بھی فردین کبھی نجم نامہ ہو کی صورت میں آسمان ہدایت کی زینت بنتا رہا لیکن سلاسل
 نفاق کی گرفتار قوم نے جن کی باطل آشنائے بان و گوش کلہ جہان کے اور سننے کو برابر سمجھتے تھے اس
 نوزخ سے مستفیض ہونا بھی گوارہ نہ کیا اور ہم کہہ رہے ہیں کہ لا یقولون کے صحیح مصداق یہ ہے
 تم کو گے کہ نور سے تو کام الہی بھی مراد ہو سکتا ہے ایہ مبارک کا سیاق خود اسکا فیصلہ کرے گا کہ
 مقصود کون ہے بے شبہ قرآن مجید بھی نور ہے مگر وہ ایک حجاب میں پوشیدہ و نہان ہوا وہ کسی
 مفسر متین کا محتاج ہے یہاں تو مراد نور کی ایسی ذات معلوم ہوتی ہے جو مثل رسول معلم
 ہے حجاب ہو یہی مقدس ذات امام خلق و خلیفۃ الرسول ہے غور فرمادے جس طرح تکوین ظلمات کے لئے ہمیشہ
 نور کے احتیاج ہے اور یہی تاریکی کفر و ضلال کے دور کرنے کیلئے تمہیں ہمیشہ ایک حجت خدا
 کی ضرورت ہے اور اس مقدس ذات سے عالم ایک لمحہ بھی مستغنی نہیں خدا کی تشبیہ نے صرف
 یہ ہی نہیں بتایا کہ ہمیشہ دنیا میں کسی حجت خدا اور امام کا وجود ضروری ہے بلکہ یہ بھی ظاہر کر دیا
 کہ جس طرح نور و سرن کا رہنا ہے گھر خدا کے لیے کسی راہنما کی ضرورت نہیں اور جس طرح امام ہادی
 جمیع خلق ہوتا ہے مگر اسکو کسی ہادی کی احتیاج نہیں ہوتی عالم اسکا محتاج ہے وہ عالم سے
 مستغنی ہے جس طرح نور ہمیشہ راہنما کی گرتا ہے اور کبھی اس سے ضلال متصور نہیں ہو سکتا اور نہ ہی
 امام بھی وہ مقدس ذات ہے جسکا شعاع صرف ہدایت خلق ہے خلاص حکم خدا اور رسول کوئی کلمہ اسکی
 زبان پر نہیں جاری ہوتا فتنائے الہی اسکی مرضی ہے اس کے انحال انحال رسول میں وہ منظر
 ذات الخدی اور مثل رسول صلعم ہے وہ زلیخا علم سے سجا ہوا لباس ہدایت سے آراستہ مطلق
 سند کا حامل صفات کاملہ کا مخزن کھمت پوش پاک و مطہر ہے ان امور کے ساتھ ہی یہ بھی
 تہا کہ امام مصلح من اللہ ہو نا چاہیے کیونکہ جس طرح انسان کو مدفن کیے ہوئے جلا
 ہوگی خضیف جنبش کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتا اور خدا کی پوجا تہن یون ہی خود ساختہ امام

ہو اے کفر کے صدقات کو نہیں روک سکتا لیکن یہ قدرت کے روشن کردہ چراغ یعنی تمس و قمر پر معمولی چوٹیں تو دکھنا ریز و تند آندھیاں بھی اتر نہیں کرتیں اسلیج وہ امام جو خدا کا مقرر کردہ ہو کفر کی چوٹوں سے متاثر نہیں ہو سکتا اگرچہ غبارِ ظلم اسکو ہماری نگاہوں سے چھان کر دے لیکن وہ خاموش نہیں ہو سکتا جیسے کہ اندھی کا غبارِ ستاروں کو ہم سے پوشیدہ کر دیتا ہو مگر وہ روشن ہستے ہیں اس نور پر ایمان لانا مثل ایمان باللہ اور ایمان بالرسول واجب ہو گا یا جناب! کیا علامہ نے توحید و رسالت امامت تین زینے مقرر فرمائے ہیں جب تک ان تینوں زینوں کو ملے نہ کر لیا جائے نہ تقرب خدا حاصل ہو سکتا ہے نہ فائز بالجنت ہو سکتے ہیں کچھ سارے مٹا کر کہہ رہی ہے کہ اقرار بالنبو (امام) جنایاں ہے جس طرح کوئی شخص صرف توحید یا صرف رسالت کا انکار کرنے سے کافر ہو جائیگا اگرچہ باقی دونوں جو پر اعتقاد رکھتا ہو یوں ہی منکر امامت کا ایمان کا عدم ہے اگرچہ وہ توحید و رسالت کا مقرر ہو خداوند عالم نے تو منکرینِ نور (امام) سے اللہ ولی الدین اصواتیجہ جہم من الظلمات الی النور کلمہ بالکل تبری کر لیا اور صاف فرما دیا کہ اللہ صرف اسی کردہ کا ولی ہے جو نور کو اختیار کرنے کی توفیق پا چکے ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی من مات دلہم یحیون امام زمانہ مات میتہ جاہلہ فرما کر تمہے کفر و بد یا منکرینِ امامت اس طرح سندی کافر ہو کر ابدال آباد کیلئے جہنمی بن گئے اور امامت کو بھونڈ کر رسالت و توحید کو بھی کھو بیٹھے ممکن تھا بلکہ یقین تھا کہ تم ضرورتِ امامت کو تسلیم کر لیتے لیکن جب یہ سوال ہو کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حج خدا کون ہوے اور اسکا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ دہی مقدس کردہ جسکا ذکر خدا نے صادق القبول اور وجب الاتباع رسول نے حدیث جابرین کر دیا صرف وہی نہیں بلکہ اس سلسلہ النیب اور جلال اللہ تعالیٰ کو جس پر آئندہ بقا نظام عالم منحصر ہو نہو الا تھا بار بار عام مجبوعین میں صاف صاف بتا دیا وہ کون اہلبیت رسول ہیں یہ مبارک لفظ زبان پر آیا اور تمام مقدمات درہم برہم دلیلین پر کیا رہنمائی ہے سود ہو گئیں اب نہ ضرورتِ امامت کا اقرار ہوگا نہ وجود حجت خدا کا اعتراف۔ بدغیب انسان ناجلی ہستیوں کیلئے یہ تبرک لفظ بوسے گلاب کی خاصیت رکھتا ہے من عندہ علم الکتاب

یہ عبد اللہ بن سلام یہی مراد لیا جائے تمام یہودی و نصرانی سلاطین جاہل و کافر کو اللہ تسلیم کر جائے

یہ ہر آیت یہ ہر کلمہ باللہ شہیدِ انبی و بنیک ومن عندہ علم الکتاب

تمام آیت جو الطیور اللہ والطیور الرسول والہی اکابر منکم ترجمہ کر کے کرتے ہیں ہمارے ہیں

اُنکی اطاعت مثل خدا و رسول واجب مانی جائے یہ سب کچھ ہو مگر اہلبیت نبی کو حاکم خلق ہرگز نہ کہیں گے یہ تو فرمان خدا و فرمودہ رسول ہے جس تو میں نے اپنی منعم مسمود اور محسن رسول کے احکام کی مخالفت کو اپنا شعار بنا لیا ہوا ہے یہی عصبیت کیونکہ اسی گوارہ کر سکتی ہو خلافت کو اپنی مرکز سے ہٹانے کی ہانتہائی کوشش دشمن کی دشمن حکومت اُنہی کو سلطنت دینی کا لباس پہنایا تاہم کوتاہ اندیش اتنا نہ سمجھے کہ جب سابقین ہی اپنی تراثی پہلی تصدیق کی عبادت کر کے مسمود حقیقی کا کچھ نہ بنا سکے تو اب لاحقین نور ساتھ انسان نامہستیوں کو امام متبع سمجھ کر خلیفہ اللہ حقیقی کا کیا بنا لینگے اسلان نے خدا کی کتاب کیا اخلاص نے رسالت و امامت کی خبر لی اور اس طرح ساء کا فوٹا بھولوت کے معجم معداق بن گئے جب ہر طرف سے مجبور کیے گئے تو غیبت میں شک کرنا شروع کیا اور وجد امام غائب کو غیر مفید کہنے لگے یہ سب عذار بارود ہیں کیونکہ اطمینان ہو کر اگر وہ جنت میں غائب نہ ہوتا تو ہم اس پر ایمان لاکر مومن ہی ہی جاتے وہی نبی آخر الزمان جس کی ظہور کی خوشخبری بھقا داتا سبار کہ عبادت نہ لکھتو با فی التوحید والا بنجیل کتب سابقہ کی تادیب سے دیکھا جی تھی جب مسموف ہوا تو اس پر طرح طرح کے شک کیے گئے باوجودیکہ اس کے ظہور کو تسلیم کرتے تھے لیکن بعد ظہور اسکو معاد اللہ مفسر ہی و کا ذب کیا گیا امیر المؤمنین سلام اللہ علیہ کو جب خلافت ظاہری تو وہی لوگ جو سابق البیہ تھے رئیس ناگشیں نبی اور ایسی مبشر بالجنہ ہونیکا پورا ثبوت و ایمان کھین قرن فی بیوتکن کو بھر لیں اور اس حجت خدا کے مقابلہ کیلئے بصوتک جڑو موثرین عادیہ عا حادہ و اخلاص بن خذل لہ کے جتنے کو خوب توت دی اگر نبی رحمتہ للعالمین نہ ہوتا تو میرا اسیدقت تباہ ہوجاتی جبکہ سید الشہداء مظلوم کو ہلاکے قتل پر اکتفا نہ کر کے امام آخر الزمان کے قتل پر امداد دینا ہی تھی اور سکی رحمت ہو کہ وہ حجت خدا غائب ہو گیا اور دنیا اس کے قتل کے گناہ سے محفوظ رہی ایک مہربان بادشاہ کا فرض یہ ہے کہ مسافروں کی آسانی کیلئے اپنی ٹائپ کو فرس و دیگر سربراہ معین کر دے نائب کا فرض یہ ہے کہ حکم سلطان کی تعمیل کرے اور ضعیف کو مر منزل و دشمن کو شہد اب اگر نہ بجزیر جمل کے گرفتار مسافر اس شہید کو بھونک مار کر بھانے کی کوشش کریں اپنی ہر ایما

۱۱ از دلچ نبی سے خطاب ہوا اور انکو حکم الہی ہے کہ اپنی گھر دن میں رہو تلے تمہ حدیث غدیر ہے اسکی دلیل کے دشمن کو لے خدا تو بھی دشمن رکھو اور اسکا ساتھ چھوڑے والوں کو تو بھی چھوڑ دے جسکا نتیجہ یہ ہے کہ خداوند عالم امیر المؤمنین سے جنگ کرنا والوں کا دشمن ہوا اور تم بھی اول کے ساتھ نہیں۔

کیلئے خود شمع روشن کریں پوچھ لے اور ان کی شمع خاموش ہو جائے اور تاریکی میں ٹھوکرین کھا کر نصیب
ہو ناک غار دن میں گر جائیں تو انہیں کی خطا ہے اب بھی نہ چوکنے انہیں غار دن کو اپنا مقصود
سمجھ لیا گمراہ ہو کر اپنے کو ہدایت یافتہ سمجھا بیٹھ رہا کہ صراطِ مستقیم تصور کر لیا کھٹے گئے کہ
بادشاہ کی طرف سے سربراہ کوئی رہنمائی کا سامان نہیں مانا کہ وہ مستوع شمع ہدایت ہادی
طریقیت اپنے مقام سے ہٹ گیا لیکن غرض نصیب اب بھی گویا اسکے انوار بحال شرف ہیں
اور ہدایت پاتے ہیں البتہ وہ قیمتِ دمِ محروم ہے جس کی آنکھوں کا نور زائل ہو چکا۔ امام
کو کبھی صرف مسجد کا مدخل تصور کیا کبھی ایک دنیاوی بادشاہ سمجھا اگر حقیقت امام کو سمجھ لیتے
اور معلوم ہو جاتا کہ اسکے وجود کا فائدہ بقائے نظامِ عالم بھی ہے تو کبھی ایسے داہی شاہ
اور باطل اداہم میں گرنے کا نہ ہوتے امام خواہ غائب ہو یا ظاہر یہ فائدہ بہر طور اس سے منھوی
اب رہے اور دوسرا فائدہ یعنی ہدایت خلق جو ہادی النظرین امام غائب ہو نہیں پوتا لیکن اگر غور کرو تو
ہر ایسا معاملہ غیبیت و ظہور سے کچھ نہیں بلکہ رخنہ موانع سے ہے جب موانع موجود ہوں تو
بحالتِ ظہور بھی مجبور ہو جاتا ہے اور گم کردہ راہ تو اپنے کو اسکے فیوض سے محروم کر لیتی ہے
موانع نہیں تو بحالتِ غیبیت بھی ہدایت کر سکتا ہے بلکہ یقین کر دو کہ ایسا ہی ہے اور وہ حجت
خدا باوجود غیبیت بھی اپنی فیوض سے لوگوں کو محروم نہیں رکھتا غیبیت کا یہ مطلب کب ہی
کہ امام غائب کیسے ہدایت دے کر تا جو بیشک ہم اسکے مبارک چہرہ کی زیارت سے محروم ہیں لیکن
وہ نامعلوم ہو کر بھی ہکو ہدایت کرتا ہے اور ہم کو خبر نہیں ہوتی کہ کب اسکے قدم سے شرف ہو
یہ تو کہ شیون کیلئے ایک بہاد ہے جب خدا کی محبتیں ظاہر تھیں اور وقت کب تمام دنیا کی
آواز پر لبیک کہی اور احکام کی تعمیل کی جو کج ہم غیبیت کو باعثِ ضرر تصور کریں کیا جنابِ نبی علیہ السلام
غائب تھے کیا انھوں نے صد بار برسِ قوم گمراہ کو ہدایت نہ فرمائی مگر اگر کبھی قرآن پڑھا ہو تو دیکھنا کہ
جنابِ باری عز و جہ نے ہمارے لئے کتنے کمالات فرمائے اور جو کچھ مایوسی ہوئی ظاہر کروا گیا غور و
اور اس کی قوم نے خلیلِ اللہ کی ہدایت قبول کی کیا فرعون نے جنابِ موسیٰ کے ارشاد سے دعویٰ
الہیت کو چھوڑ دیا کیا اس کی قوم دنیا میں غرق دریاے ثیل ہونے سے محفوظ ہوئی اور آخرت میں
اخلاوال فرعون اشد العذاب کی مخاطب نہیں سے بچنے لگا کیا ارجل والہ لب شہوتِ انبیاء

ملے ان کے ساتھ بہت تھوڑے لوگ ایمان لائے۔ مگر فرعون کو سخت عذاب میں داخل کرو۔

ایر ایمان لائے کیا یہود نے جناب عیسیٰ کو نبی برحق تسلیم کر لیا کیا جناب خدیب جناب لوط
جناب یحییٰ اور جناب صالح علیہم السلام کی قومین اور ان پر ایمان لائیں کاش تم کلام انہی کے
سمانے کو سمجھتے اور فیقولون یا خذوا ہمدانکم فی ثلوثیہم کے مصداق نہ سمجھتے تو ایسے
بہت مثالیں ملتیں اور معلوم ہو جاتا کہ نہ ماننے والے نے حجت ظاہر کی ارشاد و ہدایت قبول کرنا تو بڑا
او کو خلیفہ اندھ بھی نہ مانتے تھے دور کو نہ جادو جزا القرون کے مسلمانوں کو یہی دیکھ لو ا یہ حومت حمر
کے زوال کے بعد بھی شراب نوشی ہوتی تھی؟ اور مقتولین بد پرگہ یہ ہوتا ہے نشہ کی ترنگ میں
غریب عبد الرحمن بن عوف کا سر استخوان خستر سے شکافہ کیا جاتا ہے اور اس خدر سے بعض ہیں
سرور کائنات مسلم سے پا پوش کاری کا انعام پاتے ہیں اذن قبل صد ہوا واقعات ہیں جو منظر ہیں کہ
رحمۃ اللعالمین کی موجودگی میں باوجود اذکو حجت خدا تسلیم کر لینے کے بھی اذکی ارشاد پر عمل نہ ہوتا
تھا اور یہ منافق گروہ اور منکرین کا بھی اور سادہ ثابت ہوتا تھا صحیح عقل جس طرح ظہور میں مستغنیض
ہو سکتا ہے یون ہی ضیبت میں نائزہ حاصل کر سکتا ہے لیکن حومان نصیب کو غیبت کا تو صرف بھانڈا
وہ بحالت ظہور بھی کوئی نائزہ نہیں اوٹھا سکتا آفتاب خواہ ظاہر خواہ دہن ابر میں پوشیدہ
بر انگھوں والے کیلئے بہر حال مذر روشن ہے مگر نابینا کیلئے دونوں حالتوں میں تاریکی سے ظہور آفتاب
سے سی وہ کب مستغنیض ہو رہا تھا جواب زیر ابر آنے سے شکایت پیدا ہو گئی کاش وہ اپنی آنکھوں کا
علیچ کر لیتا تو بھر اسی ابر کی آنے کی بجائے شکایت کی نوبت نہ آتی وہ اب بھی اوسط فیض پا آہستہ
حالت ظہور میں پاسکتا تھا ظالم و ستم شعار قوم نے جن کے اولین ایک ایک دن میں نشر ستر
انبیا کی خوریزی سموی کام تھے ارشاد و اندر کی توہین اور ان کا شعار تھا اس نور خدا کے بھی
بجھانے کی کوشش کی اور یرید و ن لطفوا لہ باقوا ہم کہ صحیح کر دکھا یا جب
وہ برگزیدہ باری تعالیٰ نے بہان ہو گیا تو اس کے وجود کو بھی بے ضرورت سمجھا بھی غیر مفید کہا
کبھی سرے سے انکار ہی کر بیٹھے۔

(خورشید حسین ممتاز الانال)

۱۔ وہ باتیں کرتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں مہنی منافق ہیں۔

۲۔ چاہتے ہیں کہ نور خدا کو بھونک مار کر بھا دیں۔

آیات متشابہات

(گزشتہ سہ پرستہ)

دوسری آیت { وَلَقَدْ دَلَّنا لَیْحَهُمْ } ترجمہ - ہم نے بہت سے جن وانس کو جنم ہی کیلئے خلق کیا ہے (اور یہ وہ لوگ ہیں) جن کے دل توہین گراؤس سے سمجھتے نہیں اور آنکھیں ہین گرد بچھتے نہیں اور کان ہین لیکن اول سے سنتے نہیں یہ لوگ گویا جاوڑ ہین بلکہ ادن سے بھی زیادہ گمراہ (کیدنکہ) یہ لوگ (امور حق سے) غافل ہین)۔

آیہ مذکورہ سے اہل جبر کا منہ اڑا دینا آیت جن سے اہل جبر نے اپنے مذہب پر استدلال کیا استدلال اور اس کی غلطی اسے ایک یہ آیت بھی ہے ماحمل استدلال یہ ہے کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ بندوں کے تمام افعال کا خالق پروردگار عالم ہے ہدایت و ضلالت کفر و ایمان سب اسی کے ارادہ کے تابع ہین بندوں کو کوئی اختیار حاصل نہیں ہے۔ بالکل مجبوری کے عالم میں ہین مسئلہ کہ آیت کا ظاہر مفہوم یہی ہے کہ پروردگار عالم نے بہت سی جن وانس کو جنم ہی کیلئے خلق کیا ہے ادن کے خلق کیے جانے کی غرض بھی یہی ہے کہ وہ فاسق و کافر کے عامل ہوں اور وہ اہل جہنم کے کھانے پس وہ من حیث النقطۃ فسق و کفر اور دیگر افعال قبیحہ کے مرتکب ہونے پر مجبور ہین اور کسی کسی طرح ادن کا مستحق آتش جہنم ہین جانا ضروری ہے ورنہ جو خبر اس آیت میں بیان کی گئی ہے کاذب ہوگی اور اخبار پروردگار عالم کا کاذب ہونا محال ہے۔

توجہ ہے کہ ان لوگوں نے ایک امر محال یعنی کذب خبر پروردگار عالم پر نظر کی لیکن یہ نہ دیکھا کہ اگر آیت مبارکہ کا واقعی مفہوم وہی ہے جس کو وہ ظاہر آیت سے سمجھ سکے مین تو اس سے متعدد محالات لازم آئیں گے اولاً خالق عالم کو مرتکب ظلم تفسیر کرنا پڑیگا کیونکہ کسی مخلوق کو جنم آتش جہنم کا انہیں بنانے کیلئے پیدا کرنا اور اس مقصد کے حصول کیلئے کوئی مین فسق و فجور کفر و عیسان پر مجبور کرنا، ایسا ظلم عظیم ہے جس سے بالاتر تصور نہیں ہوتا۔ اس سبب سے مین انبیاء کو بھیجا صحف و کتب کا نازل کرنا بالکل بیکار ہوگا اور جملہ امر دینی و دنیوی و عہد عید و عہد عیسا و عہد کینزہ جن

بندوں کی خلقت جنت کیلئے ہوئی تھی وہ ہر صورت نیک کردار صالح الاعمال ہونگے اور وہ جنت کے جہان کیلئے اور جن کو محض ضیافت جہنم کیلئے پیدا کیا ہے وہ ہر طور کفر و معصیت میں مبتلا رہیں گے اور ان کو ایمان کی دعوت دینا کفر و فسق سے کہنے کا داخل عیب ہوگا تبشیر و تحذیر ترغیب و ترہیب کی تمام ہنگامہ آرائیاں بے فائدہ ہونگی اور اس شعر کی حقیقی مصداق۔

در میان قہر و یا تختہ بندم کردہ بازی گوئی کردہ من تر کن ہشیا باش

ثالثاً بہت سی آیتیں ہیں پروردگار عالم نے خبر دلا ہے کہ اس نے تمام بندوں کو طاعت و عبادت کیلئے خلق فرمایا ہے اور سب کو صفات و برکات کی طرف اور ظلمت کی طرف کیا جابجا ہوا ہے اور اپنی طرف دعوت دینے سے مقصود سب کے گناہوں کی مغفرت ہے اور ان میں سے چند آیتیں یہ ہیں۔

۱۔ هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ عَلَى عِبَادِهِ وَهِيَ (خدا) ہے جو اپنے بندے پر واضح آیات و بینات پہنچاتا ہے لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ۔ (نکا کر ایمان کے) اندر میں لیجائے۔

۲۔ يَكُونُ لَكُمْ لِيُغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (خدا) تم کو اپنی طرف دعوت دیتا ہے تاکہ تم سے گناہوں کو بخش دے۔

۳۔ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ۔ میں نے جن و انس کو محض اس لئے خلق کیا کہ میری عبادت کریں۔

پس اگر مضمون حقیقی آیت سابقہ کا وہی ہے جو اہل جبر نے سمجھا ہے تو اس سے آیات کثیرہ کی تفسیر لازم آئے گی اور اگر وہ کلام الہی میں صحیح متناقض تسلیم کرنا چاہے گا جس کا محال ہونا واضح ہے۔

سراپکا اٹھو کہ یہ مبارکہ کہ یہ فرقے "لهم فاقبوا لا یفقهون بها اللہ" بالکل بے عمل ہونے کیونکہ ان سے مقصود مذمت و ملامت کفار ہے اور ظاہر ہے کہ ایمان لانے پر ان کو مذمت و اختیار حاصل نہیں کیونکہ ان کی خلقت ہی جہنم کیلئے ہوئی اور غایت خلقت کا یہاں نہ لازم ہے پس ہر صورت میں وہ ترک ایمان پر کسی مذمت و ملامت کے مستحق نہیں ہو سکتے اگر ایسا کیا جائے تو یقیناً ضلّ فحش ہوگا۔

بالجملہ اس آیت کو ظاہری مضمون حاصل کرنے سے ایسے مقاصد لازم آتے ہیں جن کو خالق عالم کی طرف منسوب کرنا انسانی ذات کو ضعف و عدل و حکمت سے بالکل خالی بنانا ہے لہذا ایسی تاویل اور ایسے معنی کی تلاش ضروری ہے جس سے مذکورہ بالا مقاصد لازم آتے ہیں اور عقل سلیم اس کو قبول کرے۔

آیہ مذکورہ کی صحیح تاویل {عام کے بالکل مطابق ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی کام کے مال و انجام کو اس کی غرض و غایت ظہیر یا جاما تسبیح حالانکہ فی الواقع اس کام کی غرض و غایت کھرا اور ہوتی ہے لیکن از بسکہ وہ پوری نہیں ہوتی بلکہ بجائے اس کے انجام کا دوسرا امر ہوتا ہے اس لیے اصل مقصود جس کیلئے کام کی ابتدا کی گئی تھی ذکر نہیں کرتے اسی امر کو غرض و غایت قرار دیکر بیان کرتے ہیں جس پر کام کی ابتدا ہوتی ہے اس کی مثال قرآن مجید کی کثیر التعداد آیات میں مل سکتی ہے مثلاً ان کے لیک یہ آیت بھی ہے۔

فَاَنْقَضَہُ اِلٰی فِرْعَوْنَ لِيَكُوْنُ
لَهُمْ صَدَقًا وَهُمْ ظَاۗلِمُوْنَ
اٹھایا تھا کہ ایک دن کیلئے دشمن اور بیچ کا باعث ہو۔

ظاہر ہے کہ آل فرعون نے جناب موسیٰ کی پردہش کی اس غرض سے نہیں کی تھی کہ آپ ان کے دشمن ہوں اور باعث حزن و غم بنیں اور نہ بدلے تربیت میں اور نہ اسکی خبر تھی کہ یہ بچہ کسے ملے گا اور نہ کاجانی دشمنوں کی تباہی و بربادی کا سبب ہوگا بلکہ ان لوگوں نے آپ کی پردہش جتنے اولاد کے دشمن امیدوں اور تمناؤں پر مبنی تھی جو عمر و اولاد کے ساتھ وابستہ ہوتی ہیں یا جن بچوں سے جن کی پردہش مثل اولاد کے کھجانی ہو لیکن از بسکہ انجام پردہش و مال تربیت ہی ظاہر ہوگا کہ جناب موسیٰ آل فرعون کے دشمن اور حزن و غم کے باعث بنے گا امیدیں جو پردہش کے وقت ان سے بندھتی تھیں پوری نہ ہوئیں اس لئے یہ کہا گیا کہ آل فرعون نے جناب موسیٰ کو گویا اسی لیے پالا تھا کہ ایک دن ان کے دشمن بن جائیں اور باعث حزن و غم۔

نیز کلام عرب میں بھی اسکی بے شمار مثالیں موجود ہیں۔

(۱) وَلَوْ تَغَدَّ وَالْوَالِدَاتُ سَخَالَهَا مَآئِنَ اَسْبَغَ بَحْلُوْنَ كُمُوْتُ كَيْلُ وَدُوْہِ بِلَاقِیْ ہِیْ جِسْ لِحْجِ
کما لخرایا لدھرتی فی المساکن - کرنا نہ کے باطن خراب ہونے کیلئے گھر تعمیر کیجئے ہیں
(۲) اَمَّا اِنَّا لَنَدْرِ الْمَیْرَاطَ کَیْجَمَہَا ہِم اَسْبَغَ اَمَوَالِ دَارِثِنَ کَیْلُہُ جَمِیْعَ کَرْتِہِیْنَ لَوِہِہِہِ
وہ دوسرا لخرایا لدھرتیہا - گھروں کو خرابی کیلئے بناتے ہیں۔

چونکہ ہر انسان کا انجام موت اور ہر مکان کا مال خرابی و دیرانی اور جتنے مال کا حاصل داروں کی دستبرد و اس لیے انہیں امور کو اصل غرض و غایت قرار دینا ہے ورنہ فی الحقیقت کوئی مال اپنے بچہ کو

اس غرض سے دودھ زمین پلاتی کہ مر جاے اور نہ کوئی مکان اس لیے تعمیر کیا جاتا ہے کہ خراب ہو جا
اور نہ کسی مال کو جمع کرنے کی غایت ہوئی کہ دارمین اس سے نفع اٹھائیں بالکل عرف عام میں یہ
طرز کلام اکثر اختیار کیا جاتا ہے کہ انجام کار دمال فعل کو اوسکی غایت جملیہ قرار دیکر بیان کیا جاتا
اور یہ نذرہ میں بھی ایسا ہی کیا گیا ہے اگرچہ پروردگار عالم نے اپنے تمام بندوں کو طاعت و
عبادت کیلئے خلق فرمایا ہے اور سب کو خیر و صلاح رحمت و مغفرت کی طرف دعوت دی ہے لیکن ایسے
بہت سے لوگوں نے غایت خلقت کو پورا نہ کیا اور ان کا انجام دال اور ان کے کفر و عصیان کے سبب
بھی ہوا تھا کہ مستحق ناز و جہنم بن چکے تھے اور آئندہ بھی ایسا ہی ہونے والا تھا اس لیے یہ کہا گیا کہ
یہ لوگ گویا جہنم کیلئے خلق کئے گئے ہیں اور نہ کسیکو پروردگار عالم نے فی الحقیقت جہنم کیلئے خلق نہیں
فرمایا ہے بلکہ سب کی غایت ایجاد کچھ اور ہے۔

تیسری آیت } يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهِكُمْ تُخْشَوْنَ

ترجمہ۔ اے ایمان والو! اجابت تم کو رسول ایسے کام
کیلئے بلاے جو تمہاری (روحانی) زندگی کا سبب
ہو تو تم خدا و رسول کا حکم قبول کرو اور جان لو کہ خدا انسان
اور اس کے دل کے درمیان آجاتا ہے اور یہ بھی (سمجھ لو)
کہ تم سب کے سب اس کے سامنے لائے جاؤ گے۔

جو لوگ افعال عباد کا خالق پروردگار عالم کو بتاتے ہیں اور بندوں کو ہر نیک و بد میں مجبور
محسوس ہاتھ ہیں اور خود نے آئینہ کردہ کا مطلب یہ سمجھا ہے کہ قلوب عباد رضائے تعالیٰ کے ہاتھوں
میں ہیں وہ جس طرح چاہتا ہے اور ان میں نصرت کرتا ہے وہی قلوب کفار اور طاعات و عبادات کے
درمیان آجاتا ہے جس سے وہ کسی عبادت و طاعت کے بجالنے پر قادر نہیں ہو سکتے سیدھی
وہی مومنین کے قلوب کہ معصیت و منحرف اور خیر و صلاح کی طرف مائل کر دیتا ہے جس سے اعمال
مہمہ کے کفر و عصیان کا صدور ان سے نہیں ہو سکتا بالکل مساوت و شقاوت ہدایت و
صلی اللہ ارادۃ و مشیت امیر و ی کے تابع ہیں اور اخذ و اقتدار بشری سے بالکل خارج۔

اگر حقیقت امر یہی ہو اور یہ مبارکہ اسی خیال کی مرید ہو تو تسلیم کرنا پڑے گا کہ قرآن مجید کو
پروردگار عالم نے اس لئے نازل نہیں فرمایا ہے کہ رسول کی محبت کفار پر اتنا مکیجائے بلکہ اس کے
نازل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ کفار مذہب و ست جہت رسول کے مقابلہ میں قائم کر سکیں اگر آئیے
مبارکہ کا وہی مطلب ہو جو اہل جہنہ نے سمجھا ہے تو اس سے زیادہ قوی دلیل کفار کیلئے اور کیا ہوگی؟

وہ جب جاسکتے رسول خدا صلعم کو یہ کہہ کر خاموش کر سکتے تھے کہ جب خدا نے ہمارے قلوب کو ایمان سے مخوف کر دیا ہے اور دینی طاعات و عبادات سے ملنے سے تو ہمیں اذن کا حکم ہو کہ دنیا کیسے آپ جو قبول ایمان و ترک کفر کا حکم ہو کہ وہ رہے ہیں بجائے اوس کے اگر خداوند عالم کی جناب میں عرض کریں کہ وہ ہمارے دلوں کے درمیان سے ہٹ جائے تو زیادہ مناسب ہے۔

پس معنی ہر کوں کا مراد ہونا کسی طرح مقتضائے عقل نہیں ہو سکتا خصوصاً اوس وقت جبکہ ایسے معانی کے مراد ہونے کا بھی احتمال موجود ہے جن سے کوئی قباحات لازم نہیں آتی اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ ہر دور کا عالم کا مقصود ”واعلموا ان الله یحول بین المرء وقلبه“ فرمانے سے ایسے انتہائی قرب کرنا ہے یعنی انسان کے دل کو اوس سے جتنا قرب حاصل ہے پروردگار عالم کا قرب اوس سے بھی زیادہ ہو وہ بروقت انسان اور اسکے دل کے درمیان موجود رہتا ہے اور فعال قلوب کا ناظر و شاہد اوس سے کوئی بات جو انسان کے دل میں پوشیدہ ہو چھپ نہیں سکتی نہیں اس آیت کا مفہوم وہی ہے جو اس آیت کا ہو ”لنحیٰ اقریب الیہ من جبل الوردین“ یعنی ہم اوس کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔

۲۔ آیت مبارکہ جنگ بدر کے موقع پر نازل ہوئی ہے اور اوس سے مومنین کو جہاد و قتال پر آمادہ کرنا مقصود ہے اور اسی جہاد کو اذن کیلئے باعث حیات فرمایا ہے کیونکہ وہ حیات ابری جو خدا راہ خدا کو حاصل ہوتی ہے اور جس کی خبر متعدد آیتوں میں دیکھی ہے اور اوس کا حصول جہاد ہی کے ذریعہ سے ممکن ہے اور ہیں۔

چونکہ اوس وقت مومنین کی ایک جماعت جہاد و قتال سے خائف تھی اور ضعف و جبن کی حالت اذن کے دلوں پر طاری تھے اس لئے ممکن ہے کہ اوس کے خوف و ہراس کو دور کرنے کیلئے یہ فرمایا ہو کہ تم جان لو کہ خدا نے تعالیٰ انسان اور اوس کے دل کے درمیان حاصل ہو جاتا ہے یعنی وہ مقاب القلوب و مصرت الاحوال ہو وہ جب جلا ہوتا ہے آدمی کی قلبی حالت کو بدل دیتا ہے تم جب رسول کی دعوت کو قبول کرو گے اور جہاد و قتال کیلئے تیار ہو جاؤ گے تو تمہارے ضعف کو کثرت سے جبن کو شجاعت سے تبدیل کر دیگا موجودہ حالت قائم نہ رہیگی۔

اس آیت میں یہ احتمال جملہ احتمالات سے زیادہ قوی معلوم ہوتا ہے کیونکہ اسی جنگ بدر کے

ممنوع پر ایک بیت اور بھی نازل کی گئی تھی جس میں بھی مطلب صاف و صریح لفظوں میں مذکور ہے اور وہ یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
الْقِتَالِ إِنَّ نَيْكُتُكُمْ عَشْرُ قَوَاتٍ
صَابِرُونَ كَيْلِيُوا صَاتِينَ ذَا جِ
نَيْكُتُكُمْ مِائَةً يَنْبَلُوا الْفَاحِشِ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ قَوْمٌ لَا
يَعْقِلُونَ۔

اے رسول مومنین کو جہاد پر آمادہ کر دو اور کہہ دو کہ
اگر تم لوگوں میں سے ثابت قدم رہنے والے
میں بھی ہوں گے تو دوسو (کفار) پر غالب
آجائیں گے اور اگر تم میں صبر کرنے والے سو ہونگے
تو ہزار دن کا فزون پر غالب ہو جائیں گے اسلئے
کہ وہ ناسمجھ قوم ہے۔

نیز ایک دوسرے مقام پر فرمایا ہے "إِنِّي تَنَصَّرُوا لِلَّهِ يَغْفِرْ لَكُمْ وَيُثَبِّتْ أَفْئِدَتَكُمْ
مَعِيَ أَلَمْ تَرَ خُلُوكَ مَدْرُكُوكَ تَوَدُّهُ بَلِي تَهَارُ مَدْرُكُوكَ تَابِتٌ قَدَمٌ بَادِيَا۔"
معا۔ انسان اپنے قلب اور دیگر اعضا و جوارح سے اسی دقت تک منتفع ہو سکتا ہے اور انکو
صرف طاعت و عبادت کے کسب سعادت کر سکتا ہے جب تک اسکی حرمت باقی رہے
آجائے کے بعد اس کے جملہ اعضا و جوارح معطل و بیکار ہو جاتے ہیں اور اسے کچھ بھی نفع
حاصل کرنے پر قادر نہیں ہوتا پس تحمل ہو کر آئیے مبارک میں مواظفوا ان اللہ یجول بین المرحومین
فرمانے سے ہی اسی رو کی طرف اشارہ مقصود ہوا اور مقصود آیت یہ ہو کہ ایمان والو! تم خدا رسول
کے احکام قبول کرو اور اعمال کی طرف سبقت کرو جو تمہارے ابدی زندگی کا ہونگے اگر تم نے
جلد ایسا نہ کیا تو جان لو کہ ایک دن وہ بھی آنے والا ہے جس میں خدا تعالیٰ تمہارے اور تمہارے
قلب کے درمیان موت کے ساتھ حائل ہو جائیگا اور تم اس سے کسی طرح منتفع نہ ہو سکو گے۔

چونکہ پروردگار عالم نے اتنا ہی فرمایا ہے کہ وہ انسان اور اس کے درمیان حائل ہو جاتا ہے
اسکی تصریح نہیں فرمائی ہے کہ وہ کس طرح حائل ہوتا ہے پس کوئی وجہ نہیں کہ یہی صورت فرض کی جائے
جس سے عقل نقل و حرکت کی طرح مخالفت لازم آئے رہا تھا لیکہ دوسری صورت یعنی موت کیساتھ
حائل ہونیکا احتمال بھی موجود ہے اور متعدد وجوہ و قرائن اسکی تائید بھی کر رہے ہیں اولاً امتدادی
آیت اسی احتمال کی تقویت دے رہی ہے کیونکہ دہلن "اذا دعا کما یحبیبکم" فرما کر روحانی
حرمت کا ذکر کیا ہے پہلے اگر بعد کے فقرے میں موت مراد ہو تو وہ فقرہ میں ہی پوری مناسبت اور
کامل ارتباط پیدا ہو جائیگا اور یہی ہونگے کہ جب رسول تمکو ایسے اعمال کی طرف دعوت دینا چاہتا ہے

حیات و روحانی و بقائے ابدی کے باعث ہو سکتے ہیں تو تم قبول کر لو اور اگر ایسا نہ کیا تو جان لو کہ ایک خداوند عالم تمہارے قابو پر موت کو مسلط کر دیکھا اور تم مردہ روحانی حیات سے محروم ہو کر ہمیشہ کیلئے مردہ ہو جاؤ گے۔

اگر معنیٰ ہوا نہ ہوں تو دونوں فردن کے درمیان کوئی وجہ ارتباط باقی نہ رہے گی بلکہ
دونوں کے مفہوم ایک دوسرے کے بالکل مخالف نظر آئیں گے کیونکہ کوئی حکم دینے کے بعد
یہ کہنا کہ اسکی تعمیل تمہارے اختیار سے باہر ہے اور قدرت و استطاعت سے خارج ہے
منشا حکم کے بالکل خلاف ہوگا اور مکلفین کیلئے ترک تعمیل و امتثال پر ایک قوی حجت
حسبہ کہ سابقاً مذکور ہوا۔

ثانیاً آخرت میں فرمایا ہے "وانہ الیہ تمسرون" یعنی یہی جان لو کہ ایک دن تمہارا
حشر ہماری طرف ہوگا اور تم ہمارے سامنے حاضر کئے جاؤ گے اس لئے مناسب مقام و سیاق
کلام کا اتنا فیاضی ہو کہ اس کلام سے پہلے موت کا ذکر ہو اگر ایسا نہ ہو تو ان دونوں فقرہ میں جو
لفظاً نہر یہ حرف عطف ایک دوسرے سے مرتبط کئے گئے ہیں معنی کے اعتبار سے کوئی
تناسب یا ارتباط نہ ہوگا جیسا کہ ادنیٰ نامل سے معلوم ہو سکتا ہے۔

ثالثاً قرآن مجید میں ایک دوسری آیت بھی موجود ہے جس میں اسی مطلب کو توضیح کے ساتھ بیان کر دیا ہے اور وہ ہے۔

(سورہ شوریٰ ۶)
 اے ایمان والو! اپنے پروردگار کا حکم اپنی
 اوس دن سے پہلے جو سطحِ ثلے نہ مل سکے گا
 کیونکہ اوس دن تم کو کہیں پناہ کی جگہ نہ ملے گی اور
 نہ تم سے (اپنے برے اعمال کا) انکار ہی
 ممکن ہوگا۔

چوتھی آیت { وَإِذَا أَسْرَدْنَا
أَنفُسَكُم مِّنْهَا
فَنَجَّيْكُمْ عَلَيْهَا الْقَوْلَ فَدَعَا هَآؤُلَآئِكَ
مِنْكُمْ }
ترجمہ: جب رکھی اہم نے کسی سچی کو ہلاک کر دیا
اور وہ کیا تو دیکھو (وہ ان کے خوفناک اور
عبادت کا حکم دیا پس جبکہ وہ لوگ دیکھیں
نا فرمانیان کرنے لگے تو مستحق عذاب ہو گئے اور
ہم نے اس دہستی کو بالکل تباہ و برباد کر دیا۔

اس آیت پر چند اعتراض درج کئے گئے ہیں۔
۱۔ کبھی کبھی پروردگار عالم اپنے بندوں کو بے استحقاق سابق ابتدا ہلاک و فنا کر دینے کا
ارادہ کر لیتا ہے پھر اس کی پورا کرنے کیلئے حیلہ و بہانہ ڈھونڈتا رہتا ہے اور اس سے
زیادہ ظالم صحیح تصور نہیں ہو سکتا کہ بگیاہ و بے خطا بندوں کو بربادی ہلاک کر دینے کا ارادہ
کر لیا جائے اور اس کیلئے خواہ مخواہ اسباب و وسائل مہیا کئے جائیں کیا اس خدا کی یہی شان
ہونی چاہیے جس کو عادل کہا جاتا ہے اور رحیم بھی۔

۲۔ الفاظ آیت بتا رہے ہیں کہ خداوند عالم اپنے بندوں کو فسق و فجور کا حکم دیتا ہے
محض اسلئے کہ ان کو ہلاک کر دینے کیلئے ایک بہانہ ڈھونڈتا ہے پھر آخر اس میں اور ان
بتوں میں کیا فرق رہ جائیگا جن کی خدمت و شکایت جناب برہم کی زبانی قرآن میں مذکور
ہے "سَرِّتْ إِلَٰهِيكَ كِتَابًا مِّنَ النَّاسِ" یعنی اے میرے پروردگار! ان بتوں
نے تو بہت سے لوگوں کو گمراہ بنا دیا ہے۔

۳۔ جبکہ پروردگار عالم خود فسق کا حکم دیتا ہے اور بندے بضر تعمیل حکم و امتثال امر
فسق کرنے لگتے ہیں تو وہ مستحق عذاب کیونکر قرار پاسکتے ہیں کیا تعمیل حکم و امتثال امر سے
بھی انسان خدا کے نزدیک مجرم اور مستحق تعذیب و اہلاک ہو جاتا ہے اگر ایسا ہی ہو تو مطیع
و عاصی میں کیا فرق ہوگا اور کیا ظلم بالائے ظلم نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے بے وجہ و سبب
ہلاک کر دینے کے ارادہ سے بندوں کو فسق کا حکم دیا اور جب انہوں نے اس کی تعمیل کی تو مستحق عذاب
و قابل اہلاک ٹھہرے۔

از بسکہ فرقہ اسلام کے اشاعرہ کے خیالات یہ ہیں کہ خداوند عالم بے جرم و خطا اپنے بندوں کو
ضرر پہونچانے اور ہلاک کر دینے کا ارادہ کرتا ہے اور ان کو فسق و فجور و مکہ و مصیبت کا حکم
دے کر اپنے ارادہ کو پورا کرنے کا وسیلہ بھی مہیا کرتا ہے اور آئے مذکورہ کے وہی معنی بیان کرتے ہیں

جو اس کے ظاہر الفاظ سے معترض نے سمجھ میں لے لئے اعتراضات مذکورہ اول پر یقیناً وارد ہونگے لیکن ہمارے پاس ایسے وجوہ تائیل موجود ہیں جن سے آئے مبارکہ کسی طعن و اعتراض کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

چونکہ اول سب کا ذکر نابعد شطوالت مضمون ہوگا اسلئے صرف ایک تائیل کے ذکر کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ لوگ فسق و فجور سے باز نہیں آتے پروردگار عالم اہلک ہلاک ارادہ بے جرم و مصیبت نہیں کرتا بلکہ اس وقت اس کی مشیت اہلک سخی متعلق ہوتی ہے جبکہ معاصی کا صدور و بندوں سے ہو لیتا ہے اور اس پر بھی تعیل عمل میں نہیں آتی اور معاصی کے صادر ہونے میں معذب نہیں کرتا بلکہ پہلے ان کے ترک کا حکم دیکر اور اس کی تعمیل کیلئے کافی موقع دیتا ہے جبکہ ہر طرح حجت تمام ہو جاتی ہے اور وقت عذاب نازل فرماتا ہے چنانچہ متعدد آیات میں اس کی تفسیر موجود ہے۔ ایک مقام پر ارشاد فرماتا ہے ”وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْمِلًا لِّلْأَفْرَاقِ ۚ اِذَا يَبِثُّ فِیْ اَمْنٍ مَّوْءَاۤءٍ ۚ اِنَّ لَّکُمْ لَیْسَٰتَ رَبَّکَ ۚ اِذَا یَاۤءُجُ ۚ اَوْ سَیِّطَ ۚ اَوْ اَهْلَکَ ۚ اَوْ اَخْلَوْتُ ۚ“ پس جبکہ اس نے صاف و صحیح الفاظ میں بتا دیا ہے کہ اس کی عادت یہ نہیں کہ اپنے بندوں پر ظلم کرے اور ان کو غفلت کی حالت میں ہلاک کر دے بلکہ اس سے پہلے انبیاء و رسل کو بھیج کر متنبہ کر دیتا ہے اور کفر و عصیان سے باز آئیکہ حکم دیکر حجت تمام کر دیتی ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ ایسے بیخوش عنہا کا مطلب یہ سمجھا جائے کہ پروردگار عالم جرم و خطا سے پہلے ہی اہلک عباد کا ارادہ کر لیتا ہے اور اس کو پورا کرنے کیلئے فسق و کفر کا حکم اسی کی طرف سے دیا جاتا ہے بلکہ اس آیت کا بھی مفہوم صحیح وہی ہوگا جو اور آیتوں کا ہے یعنی جب کسی اہلک کے سپنے والوں سے معاصی کا صدور اور قباخ کا ظہور ہوتا ہے اور اس سبب سے مشیت اہلک ہوتی ہے کہ ان کو بدکردار و مصیبت شعار لوگوں کو ہلاک کر دیا جائے تو پہلے بغرض تمام حجت وہاں کے خوشحالوں کو ترک معاصی کا حکم دیا ہے جب جملہ امور و نواہی بے اثر ثابت ہوتے ہیں اور وہ لوگ فسق و فجور سے باز نہیں آتے تو مستحق عذاب قرار پاتے ہیں اس کی کامل تصدیق کیلئے واقعات اہلک امم سابقہ موجود ہیں چنانچہ جناب فتح کی امت کو کئی سو سال قبل ایمان و ترک قباخ کی طرف دعوت دی گئی لیکن ان میں سے معدودے چند کے سوا کسی نے قبول نہ کیا اور اپنے حالات کی اصلاح یہاں تک کی کہ

اون کی طرف سے جملہ امیدیں منقطع ہو گئیں اور وہ وقت آ پہنچا جس میں پھر دنگار عالم نے جناب
نوح علیہ السلام سے فرمایا: "لَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ شَيْءٌ إِلَّا وَهْنٌ قَدْ آتَىٰ" یعنی تمہاری قوم
میں سے جو کو ایمان لانا مقادہ لا چکے اب وہیں سے کوئی ہرگز ایمان نہ لائے گا۔

اسی طرح دیگر اہم ظالم کے متعلق فرمایا ہے: "فَمَا كَانُوا إِلَّا يَوْمِيَوْمًا كَذَّبُوا عَنْ قَبْلِ" یعنی
اب وہ ایمان نہ لائینگے اون باتوں پر جن کی تکذیب ابتدا سے کرتے چلے آئے ہیں۔ اس سے
تو معلوم ہوتا ہے کہ اون پر عذاب اوس وقت نازل کیا گیا جبکہ اون کے حالات ظلم و فسق کے
استمرار نے کامل مایوسی پیدا کر دی کہ اب یہ لوگ ایمان نہ لائینگے اور تکذیب و انکار سے
باز نہ آئینگے ایسی باتیں خود بخود انکی نفسیں کبھی ہر کسی طبقہ کا غیر متبطل نفس و فہم کو زیادہ ہوتا ہے اور لطیفانی و
سرکشی و دولت و فردت کے ساتھ اکثر موجود رہتی ہے نیز زمرہ عوام و طبقہ غریبہ اس میں اہل
دولت و ثروت ہی کا پیرا ہوتا ہے اس لئے پھر دنگار عالم نے اپنے اور امر و احکام کا
مخاطب پہلے خوشحالوں ہی کو قرار دیا ہے اور امت ظالمہ کے سرگردہ ہونے کی حیثیت سے
خیر و صلاح کی طرف دعوت کا آغاز اسی طبقہ سے کیا ہے۔

الو اعظمی بدستمتی

مولانا سید محمد کاظم صاحب رحمہ اللہ شریعہ الشیعہ و فنون الاسلام کے تھقال پر مال نے عامہ مہینوں
کے قلوب کو متاثر کیا خصوصاً ائمہ و جہلین جناب سید کعبہ رحمہ اللہ اہم ظالم اس حادثہ جانکاہ سے
جس قدر شکستہ خاطر ہوئے ہیں قابل بیان نہیں۔ اور خود جناب کعبہ رحمہ اللہ اہم ظالم کی قلبی حالت کا
اندازہ کرنا تو ممکن سے باہر ہے۔ حقیقت میں واقعہ کہ بلا جملہ معصائب کے لئے باعث تسکین
ہے مگر اولاد کا غم بڑا ہوتا ہے کہ وقت شہادت علی اکبر خراب امام حسین علیہ السلام صابر کی زبان
مبارک پر یہ الفاظ جاری ہوئے تھے: "يَا بُنَيَّ عَلَى الدُّنْيَا بُعْدٌ عَنِ الْعَقَا"۔

خداوند عالم جناب کعبہ رحمہ اللہ اہم ظالم کے دل کو روت و ملاقت بخشنے اور انکے غل عاطفت میں
(ان کے دونوں فرزندوں) مولانا سید محمد صاحب و مولانا سید محمد کاظم صاحب علی شہد مقامہا
کے بچوں کو علم و کمال و طہل عمر کراست فرمائے۔

اس مرتبہ شاعت الوعظ و تبیل فرمائش بعض حضرات میں انہیں کی بیاری اور اسی حادثہ جانکاہ کی
جستہ تاخیر ہوئی۔ التماس سورہ فاتحہ۔ (خاکسارہ منیجر)

حسن بن یونس کی وزارت کی اپنے باپ کے قائم مقام ہرے شیعہ میں کن کا حال خوب لکھا
ہو اور انھیں میں سے صاحب کافی الکفاۃ ابو القاسم اسماعیل بن عباد ایک مشہور
شخص ہیں ان کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے انھوں نے وزارت کا مرتبہ اپنے ہندوگوں سے
عباس اور عباد اور اسماعیل سے میراث میں لیا۔

اور انھیں میں سے ابو العلاء بن بطہ میں عبد الجلیل رازی کا بیان ہے کہ ابو العلاء بن
بطہ وزیر عضد الدولہ صبح الاقفا و خیر و روح البیت طاہر بن میں دن کا ایک قصیدہ بھی ہے
جس کے آخر میں کہا ہے ۵ شیعہ لا بن بطہ یوم تلی محاسنہ التراب پڑھا
سینے جس دن ابن بطہ کے اعضا کو خاک پوشیدہ کر دے گی
جناب ابو تراب اس کے شیعہ ہوں گے۔

اور انھیں میں سے جس بن فصل بن سلطان ابو محمد الراہرزی وزیر سلطان الدولہ
الدیلمی میں ہو وہی شخص ہیں جنھوں نے حارث حسینی علیہ السلام کا احاطہ اور سور بنوایا ہے
چنانچہ ابن کثیر شامی کی تاریخ میں یہ ذکر موجود ہے اور یہ بھی ذکر وہ ۱۲۰۰ ہجری
میں قتل کئے گئے۔

اور انھیں میں سے عبد الملک ابو نصر کندی وزیر طغرل بیگ ہیں جو شیعہ
امامیہ تھے۔ تاریخ ابن کثیر میں اس کی تصریح ہے۔

اور انھیں میں سے سعد الملک وزیر سلطان محمد سلجوقی ہیں اور تلح الملک ابو الفنائم
قمی امامی مذہب وزیر سلطان ملک شاہ ہیں اور اسطیخ شرف الدین ابو طاہر قمی
وزیر ملک شاہ ہیں۔

اور انھیں میں سے ابو الحسن جعفر بن محمد فطیر الکاتب وزیر مشہور ہیں ابن کثیر نے ان کا
ذکر لکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ عراق میں شیعہ وزراء و کتابے تھے اور لکھا ہے کہ ان کا شیعہ
چکر لکھا ہوا تھا ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے جناب امیر المؤمنین علی بن

ابوالسب علیہ السلام کو خواب میں دیکھا ہو فرمایا ہے کہ ابن فطیر کے پاس حاضر ہوا اور عرض کرنا کہ تجھے دس دینار عطا کرے دریافت کیا کہ کس وقت دیکھا تھا اور سننے کہا کہ اول شب جواب دیا کہ سچ کہتا ہے اس لئے کہ میں نے حضرت کو آخر شب خواب میں دیکھا کہ جب اس حالت وحیثیت کا سائل آئے اور تجھے کچھ طلب کرے تو اسے دیدینا ہم نے پورا قصہ تاریخ ابن کثیر سے کتاب طبقات قاضی عرشی بوسط نقل کر دیا ہے۔

اور اوٹھیں میں سے معین الدین ابو نصر احمد کاتب کاشی میں جو سلطان محمد بن محمد ملک شاہ کے وزیر امین تھے بعد از ان ان کے بیٹے فخر الدولہ طاہر بن ابو سعید الدین کاشی سلطان الپ ارسلان بن طغرل بن محمد بن ملک شاہ کے وزیر ہوئے بعد از ان ان کے بیٹے معین الدین بن فخر الدین کاشی نے وزارت کی۔

اور اوٹھیں میں کوائل جو بن ریچ بن صاحب منظم شمس الدین محمد جو بنی لمقب بھاحب الدین ابن محمد سلطان محمد خوارزم شاہ اور سلطان جلال الدین اور ان کے بھائی علاء الدین عطار الملک کے وزیر ہوئے اور امیر صاحب منظم امیر رشید بہا الدین محمد بن صاحب الدین ابن محمد اور خورشید شیخ شمس بھائی نے شہر خراج البلاغہ اوٹھیں کے نام سے تصنیف کی اور حسن بن علی طبری نے تاریخ کتاب نکال اوٹھیں کے نام سے لکھی اور کامل بھائی اور کا نام لکھا بعد از ان صاحب شرف الدین ہارون ان کے بھائی ابن صاحب الدین ابن الجری بنی تھے جو جمیع علوم کے جامع تھے یہاں تک کہ موسیقی سے بھی آگاہ تھے چنانچہ عرشی کی مجالس اوٹھیں میں یہ ذکر موجود ہے۔ وزارت میں اپنے بھائی کے قائم مقام ہوئے۔

دوسرے طبقہ اور کتاب کا جو حلیل القدر شیوخ تھے

مثل ابو بن یوسف بن ابی ہاشم ان کا تہ بن کا ذکر ابن شہر آشوب نے شرا و اہلبیت

میں کیا ہوا یا قوت کی بجم الادب میں ادن کا مفصل ترجمہ موجود ہے۔ انکے والد ابو یعقوب
پسعت بن ابی اسیم خلیل القند کتاب سے تھے ابراہیم بن ہمدی عباس کے کاتب تھے
اور علم کلام کی تکمیل بخون شرح المیزان غلیظ بنیل بن ابی سہل بن زبخت معصفت
یا قوت کی خدمت میں کی۔

اور مثل احمد بن محمد بن ثواب بن خالد الکاتب ابی العباس کے جو امام حنفیہ ہمدی
میں تھے بجم الادب میں یا قوت نے انکے تشیع کی تصریح کر دی ہے سہر جہری میں
اور یقوی سہر جہری میں انکی وفات ہوئی کتاب مجہمین اور نکاح المانی مذکور موجود ہے۔
اور مثل ابی احمد عبید اللہ بن عبد اللہ بن طاہر بن الحسین بن مصعب بن زریق
بن مایا الخزاعی امیر بغدادی امای مذہب کے جو بغداد و خراسان کے حاکم ہوئے اور علم
و فاضل اور شاعر بالکمال اور انشا پر دازی میں ماہر تھے اور کوئی قوب کا مقام نہیں
اسکے کہ وہ اپنے باچکے سچے نمونہ اور طاہر کے پوتے تھے خطیب نے انکے ذکر میں بیان
کیا ہے کہ یہ فاضل ادیب اور شاعر فصیح تھے اور انکے والد بختہ کلام شاعر اور سخی و
جواد تھے اور انکے دادا طاہر اپنے کمال میں مستفیض من الہوان تھے اور وہ ادن میں
شخصوں میں کے ایک ہیں جن کے باب میں مامون نے کہا ہے کہ وہ ہندو گترین ملک
دین و دنیا میں ہنسی اسکندہ اور ابو مسلم خراسانی اور طاہر یہ بھی کہا ہے کہ وہ اور ابو جح
ادنکے پوتے شیعہ تھے شب غلبہ شب دماند ہم فاضل سنہ ۳۳۰ میں ادن کا انتقال
ہوا اسمہ السمرین خطیب خلیفہ الدین نے اسطرح لکھا ہے۔

اور مثل ابو العباس احمد بن ابی اسیم ضعی کے چنانچہ رشید الدین مازندرانی کی معلوم
العلما میں لکھا ہے کہ یہ فن کتابت کے اعلیٰ ماہر تھے۔

اور مثل علی بن محمد بن زیاد صیغری داماد جعفر بن محمد وزیر کے ام احمد دختر جعفر
ادن کی زوجہ تھیں خیلوں میں ایک نمونہ شخص تھے اور فنی و معتد علیہ اور علم و معرفت

ادب و کتابت میں مقدم تھے کتاب اثبات الوصیہ میں مسعودی نے جو مستعین خلیفہ عباسی کے عہد کے ماہر کتاب سے تھے۔

اور انھیں میں سے احمد بن حنبل اور ابوالاسود کے نام سے معروف کتاب کرائی اصفہانی چین یا قوت نے لکھا ہے کہ ان کی طرز تحریر عمدہ تھی اور وہ شاعر جید الکلام تھے۔ لغزہ کے مصاحبین میں تھے پھر احمد بن ابودلف کے ندیم ہو گئے ان کے متعدد پسندیدہ مسائل میں ایک رسالہ شیعہ فضا کے مذکورہ میں اور ہزار قافیہ کا ایک قصیدہ ہے جو ابو حاتم سجستانی کے سامنے پیش ہوا اور اسے بہت پسند آیا اور کہنے لگا کہ اسے بصرہ والوں تم پر اہل اصفہان غالب ہو گئے۔ سو برس سے کسی قدر زیادہ عمر میں قریب سترہ ہجری میں انتقال کیا۔

اور انھیں میں سے ابو ایوب بن ابی جعفر ابی اسحاق کا تب ہیں۔ نجاشی نے کتاب اسامی المصنفین میں الشیعہ میں ان کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے صحابہ میں سے ایک بزرگ تھے نابینا وہ تیسری صدی کی کتاب سے تھے اسلئے کہ حضرت امام علیہ السلام کی وفات ۳۲۰ھ میں ہوئی تھی۔

اور انھیں میں سے احمد بن محمد بن سمار ابو عبد اللہ کا تب بصری اہل طائفہ کے کتاب سے تھے اور سیاری مشہور تھے سابقین میں شیعوں کا تقدم علوم قرآن میں لکھا گیا ہے وہ ان کا ذکر آچکا ہے اور یہ بھی ذکر ہو چکا ہے کہ وہ حضرت امام علی نقی علیہ السلام اور حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے صحابہ تھے۔ اور انھیں میں سے اسحاق بن لوخت کا تب تھے جنھوں نے امام منتظر کی زمارت کا بھی شرف حاصل کیا ہو اور وہ اسمعیل مصنف کتاب یا قوت کے بیٹے ہیں جو اسحاق بن لوخت کے بیٹے ہیں۔ اسحاق مذکور حضرت امام دہم علیہ السلام کے صحابہ میں سے متوکل کے زمانہ میں اور اس کے بعد کے زمانہ میں تھے۔

اور اوٹھین میں سے محمد بن ابراہیم بن جعفر ابو عبد اللہ انکاتب انعمانی تھے جنکا ذکر مفسرین کے ذکر میں بیان ہو چکا۔

اور اوٹھین میں سے ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن ہارون بن محمد بن احمد انکاتب البصری الشاعر الخوی تھے جو مفتح مشہور تھے اسلئے انھوں نے اہلبیت علیہم السلام کے باب میں بہت شعر کہے اور انکے قتل و مصائب پر مفتح بہت کرتے تھے یہاں تک کہ اہل کافرانہ مفتح ہو گیا۔ انکے تشیع کی فرست میں ابن زویم نے نص کی ہر اور باوت نے معجم الادباء میں اور سیوطی نے طبقات میں اور نجاشی نے اسما المصنفین الشیعہ میں تصریح کی ہے۔

انعمانی شعرین انھوں نے کتاب المرحان لکھی اور جس طرح انکے معاصرین درود کی کتاب پر اس طرح کتاب المنقذ بحجت ایمان میں لکھی اور قصیدہ الامشاہ مع امیر المؤمنین میں لکھا جس میں حضرت کو انبیاء تشبیہ دی ہے۔ نیز کتاب سقاۃ العرب کتاب غائب المجاس کتاب الزحان کتاب سعد المدیح کتاب حد الخیل کتاب لہجاء کتاب المطایا کتاب الشجر والنبات کتاب لاعراب کتاب لفظ کتاب شعار الحوا کتاب غرض المجاس کتاب غریب شعر زید الخیل کتاب شرح قصیدہ قطریہ فی غریب لفظ کتاب اشعار المحارری و شعر زید الخیل لکھی۔ انکی وفات ۲۲۲ھ ہجری میں ہوئی۔

اور اوٹھین میں سے اسکانی محمد بن ابی بکر ہمام بن سہل میں جو کتاب اسکانی مشہور ہیں شیخ شیعہ سے ہیں اور تمام فنون علم میں مقدم ہوئے ہیں اور ہر فن میں تصنیف کی ہے جو کتاب اربع احوال رجال کیلئے مکتوب ہیں اور ان میں ادن کا طولانی تذکرہ ہمارے علمائے لکھا ہے روز و شب ۵۵ھ ہجری میں ادن کی ولادت اور روز پنجشنبہ ۱۱۰ھ جمادی الثانی ۳۳۵ھ ہجری کو وفات ہوئی۔

اور اوٹھین میں سے خازن ابو محمد عبد اللہ بن محمد انکاتب الاصغمانی ہیں جو

مشہور شاعر ہیں صاحب بن عباد کے داروغہ خزانہ اور نیز کا مکتب قسمہ السحر میں جہاں
شیعہ شمر کا ذکر کیا ہے ان کا ذکر بھی اچھی طرح تحریر کیا ہے۔

اور انھیں میں سے ابو بکر صولی کا تب ہیں جو طریح بازی میں مشہور تھے ریاض العلماء
میں ان کے تشیع کی تصریح کی اور ان کا ذکر تاہج ابن خلکان میں بھی اچھی طرح لکھا ہے
ان کی وفات ۳۲۵ھ یا ۳۲۶ھ میں بمقام بصرہ مخفی ہوئی اس لئے کہ انھوں نے امیر المومنین
کے اب میں ایک حدیث مطایب کی جس پر خاصہ وعامہ اور ان کا نفیس کرنے لگے اگر انھیں
قتل کر ڈالیں مگر قابو نہ پایا۔ میں کہتا ہوں کہ رشید الدین بن شہر آشوب مازندرانی نے
اپنی کتاب معالم العلماء الشیعہ میں جو بیان کیا ہے کہ صولی مذکور اپنے شعر میں درج
الہبیت سے بچتے رہتے تھے مطلب ساتی کا شاہد ہو سکتا ہے۔

اور انھیں میں سے ابراہیم بن محمد بن صولی تھیں الصولی ہیں جو ابو بکر صولی کے دادا
کے بھائی تھے۔ زمانہ اوائل زمانہ کے حالات خوب نظم کرتے ہیں بے نظیر اور اپنے
مہسرن میں متاثر ملتوتھے۔ رشید الدین بن شہر آشوب نے معالم العلماء الشیعہ میں انھیں
شہر آشوبی تھے فی روح الہبیت میں ان کا نام لکھا ہے۔ کتاب الورقہ میں ابن خلکان نے
بیان کیا ہے کہ فیصل بن سہل ذوالریاسین کی رفاقت میں تھے پھر سلطانی احوال و
دادیں میں چلے گئے اور وہ حالیکہ راضی و نفقات کے دیولان میں بمقام سرمن رانی
کا رہتے تھے نیم شعبان ۲۷۳ھ سحری میں وفات پائی۔ وکیل بن علی الخزاعی کا قول
ہو کہ ابراہیم بن العباس خور کے ذریعہ سے کتاب کزاجا ہے تو ہم سب کو میکار کر دیجیے
اور انھیں میں سے ابو العباس احمد بن عبید اللہ محمد بن عمار النقفی کا تب ہیں
جو ہم میں عبید اللہ اور اسکے اولاد کے وکیل رہا کرتے تھے اور ابو عبید اللہ محمد بن
البراح کی صحبت میں رہتے تھے اور انھوں نے روایت بھی کرتے تھے۔ ان کے مجاہد
ابو خبار اور خلیفہ تاہج بن عبد الوہاب میں ان کا ذکر کیا ہے اور ان کے تشیع کی بھی تصریح

کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حمار عزیمت کے نام سے مشہور تھے یا قوت نے ابو العباس غفرلہ کے ترجمہ میں اسکا ذکر کیا ہے اور ان کے محاسنات اور اخبار اور حکایات کو طول کے ساتھ لکھا ہے اور ابن ندیم نے فهرست میں بھی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ ۱۹۳ ہجری میں انکی وفات ہوئی اور یا قوت نے ۱۲۷ھ لکھے ہیں۔

ان کے مصنفات میں کتاب المبیضہ فی اخبار مقاتل آل ابی طالب اور کتاب الاواد اور کتاب مشالہ ابی خراش اور کتاب اخبار سلیمان بن ابی شیحہ کتاب الزیادات فی اخبار الوزراء کتاب اخبار جبر بن عدی کتاب رسالہ فی نبی امیہ کتاب اخبار ابی نواس کتاب اخبار ابن الرومی والاختیارات من شعرو کتاب رسالہ فی تفصیل نبی ہاشم واولیائہم ودم نبی امیہ واتباعہم کتاب رسالہ فی امر ابن الحنفیہ المحرث کتاب اخبار ابی القاسم کتاب المناقصات کتاب اخبار عبد اللہ بن سعاد بن جعفر۔

اور انھیں میں سے ابو القاسم جعفر بن قدامہ بن زیاد الکاتب بن جوشنخ کتاب یعنی اساتذہ وعلما فن میں محسوب ہیں۔ ابوبن ماہر اور با اطلاع تھے ۱۹۳ ہجری میں وفات پائی۔ ان کے بیٹے قدامہ بن جعفر کا ذکر آئندہ صحیفہ علم بدیع میں کیا جائے گا۔

اور انھیں میں سے شیخ ابو بکر خوارزمی محمد بن العباس استاد ادیب اور علم عربیہ میں علامہ زمان تھے۔ یتیمہ بن ثعلبی نے ان کے ذکر میں لکھا ہے کہ کامل زمانہ دریسے علم ادب و علم نظم و شعر اور عالم طریقت و فضل بانصاحت و با اعتماد کے جامع اخبار و ایام عرب اور ان کے دوادین کے حافظ تھے اور کتب انت و درجہ شرف شہر کا درس دیا کرتے تھے اور نہایت نادر گفتار تھے گویا کلام موتہین کی لڑی ہوتا تھا اور محاسن ادب میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے الی آخر کلام۔ انکی وفات

ماہ رمضان ۳۸۳ ہجری میں چوٹی لفظ آمل کے تعلق معجم البلدان میں اس کے
یہ شعر لکھے ہیں۔

بامل مولدے و نبو جہیر فاخرانی و بمکی المرخالہ
مہا اناسرا فضی عن تراث وغیری مراد عن کلالہ

اور انھیں میں سے ابو الفضل بدیع الزمان ابو الحسن بن محمد بن سعید
الہمدانی ہیں جو اپنے زمانہ کے ایک رکن تھے اور انکی شہرت اس حد پر ہے کہ جو کچھ
علمائے کرام نے اس کے ترجمہ میں لکھا ہے اس کے نقل کرنے کی ضرورت نہیں
منتہی القال میں شیخ ابو علی نے تصریح کر دی ہے کہ وہ شیعہ امامیہ سے تھے
اسی سے پہلے مقامات لکھنے کی بنیاد انھیں نے قائم کی ۳۸۳ ہجری میں
ان کی وفات ہوئی۔

اور انھیں میں سے ثانی ابو الحسن الکاتب ہیں جو اہل سنت و خود اسے
تھے کہ آپ نوادر الاخبار اور ایک کتابت ریف و لایت کے چار ستیرہ طرق
روایت کے بیان میں لکھی ہے۔ فرستہ شیخ ابو جعفر طوسی اور فرستہ نجاشی میں انکا
حال عمدہ طریقہ سے لکھا ہے جسے میں نے اصل کتاب میں درج کیا ہے۔

اور انھیں میں سے فخر الکتاب ابو الحسن بن علی بن محمد بن عبد الصمد
الاصفہانی ہیں جو طبرستان کا مشہور تھے اسے کہ وہ جب سلطان مسعود بن محمد
سلجوقی کے بمقام حوصلہ دہیز تھے تو اس کا کام سلطانیہ کے دیباچہ میں طفر لکھا کرتے تھے
مظہوم ہو کر قتل ہوئے سلطان مسعود مذکور کے بھائی تھے ۴۱۵ ہجری میں انھیں
قتل کر دیا۔ ہمارے علمائے آباؤں میں اور نکات طوائف ترجمہ موجود ہے مثل ریاض العلماء اور
طبقات الشیعہ للحرشی اور کتاب اہل الایمان للشیخ فخر السامی۔ لائبریری العجم کے یہی مصنف ہیں
جسے ۴۱۵ ہجری میں بمقام بغداد نظام کیا تھا اور اس وقت اول کی عمر ستاد

مضمون نگاران الواعظ کیلئے

چند ضروری ہدایات

- ① براہ مہربانی مقاصد رسالہ کا لحاظ رکھ کر مضمون لکھیں۔
- ② مضامین عموماً مختصر ہونے چاہئیں۔ اگر مضمون نگار کی طرف سے ممانعت نہ ہو تو اوڈیٹر خاص صدیقون میں مضمون کو مختصر کر سکتا ہے۔ مگر مطلب کو بدل نہیں سکتا۔
- ③ عبارت حتی الامکان سلیس و عام فہم ہو۔
- ④ تحریر کشادہ ہو گنجان نہو بین السطور اور حاشیہ کافی چھوڑا جائے۔
خط صاف و در واضح ہو تاکہ مضمون صحیح چھپ سکے۔
- ⑤ عبارت عربیہ پر اضیاط کے ساتھ اعراب لگا یا جائے۔
- ⑥ عربی۔ فارسی وغیرہ کی جو عبارتیں مضمون میں آئیں وہ ایک کالم میں لکھی جائیں اور ان کے بالمقابل دوسرے کالم میں ان کا ترجمہ درج کیا جائے۔
- ⑦ طریق استدلال اور ترتیب مطالب میں اوڈیٹر کے مضامین کو نمونہ سمجھنا چاہئے۔
- ⑧ حتی الامکان کتب منقول عنہ کا پورا حوالہ دیا جائے۔
- ⑨ مقاصد رسالہ کے خلاف کوئی مضمون درج نہیں ہو سکے گا۔
- ⑩ ناقابل شاعت مضمون واپس نہیں کیا جائیگا۔ اگر صاحب مضمون کو اس کی واپسی کی ضرورت ہو تو محصول ڈاک کے لئے ٹکٹ آنا چاہئے۔

منہم الواعظ لکھو

کتابوں کے
ملنے کا پتہ
منبر الواعظ
نحاس لکھنؤ

کتابت دارالکتاب

بعض کتابوں کے
صرف چند نسخہ لکھنؤ
منبر الواعظ
نحاس لکھنؤ

دقت الواعظ فی عقیدت قابل قلم کتابین

تصنیف مفتی علامہ ابوالحسن علی بن ابی طالب
منابر الاسلام (عربی) مؤلفین بمثل ۲۰
تعلیقہ انیقہ حاشیہ شرح لمحہ طلبہ
مدارس عربی کے لئے نہایت مفید ہر
یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مع (ام)
موسی کاظمین مع شرح اشعار عربیہ کا نظریہ
میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے۔ قیمت ...
مشنوی جو ہر منظوم فارسی جناب نے
چودہ مصائب جو اپنے ایک یہودی
سے بیان فرمائے قیمت ...
قنوی کے لال (فارسی) مؤلفہ جناب نے
دو دیگر مضامین و حکم و خطابات مفیدہ
ویل قوی (فارسی) حقیقت مذہب اثنا عشری
کے دلائل مصنف علامہ کے صنوبر کی تصنیف
سئلہ جمالہ (عربی) الثبات احراق مصلحت
از جمالہ
نصیر المؤمنین (فارسی) اثبات فضیلت کفر
جلالہ فیاض زود اثر احکامات یوہ و دیگر مکررین
تصنیف سابق و طبر الواعظ و دیگر اہل علم زبان اردو
تشیخ حصار غیر مسلموں کے جلسہ منعقدہ مقام
دوسرے میں سابق ادب الواعظ کی جواب تقریرات
ابطال قدامت روح و مادہ ابطال تناسخ اور
اثبات توحید پر منظر دلائل و در بند تون کو
تقریرات کے مکمل جوابات قیمت ۱۰
حدوث مادہ۔ ابطال قدامت مادہ کی بات
نہایت عجیب و غریب تحقیقات آریہ سماج کے
دلائل لاجواب جواب از آریہ سماج خواہر
غلام ثقلین مرحوم (ہر چار حصہ ... ۶
معیار الاخلاق اخلاق کی حقیقت مذہبی حکیمانہ
اصول کے مطابق پہلا اہل اخلاق کا صحیح معیار
حقائق شہادت فلسفہ شہادت پر پانچ
بمبلی مضمین کا مجموعہ۔ قیمت ۳
ترجمہ اثنی عشری شہادتین شاہ جلالہ فریضہ محبت پر
کے عربی سالہ سر التہذیب و تہذیب ...
سوانح میری مصنف دیباچہ ...
ابطال التناسخ مؤلفہ مولانا محمد باقر حسین

جبریل نمبر ۱۰۷۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مدرسۃ الواعظین لکھنؤ کا علمی ہوا رسالہ

الواعظ

سرپرست جناب ستا حاجت الاسلام قبلہ مکہ حضرت نجب العلماء دام ظلہم

مدیر
جناب ستا صبیح الواعظین مولانا سید بسط حسن صاحب بلہ ام ظلہ

نائب مدیر
جناب مولانا سید محمد احمد صاحب فی بقی

حب فرانش

سید حسن علی وقار نیکو "الواعظ"

مطبع دار السلام الاولیٰ خطیہ

مین باہتمام داروغہ السید محمد صاحب نیکو طبع ہوا

قواعد و مضوابط متعلق رسالہ الواعظ

۱۔ سال الفہل ۱۲۰۸ ہونگا اور اس کا حجم (ملاوہ سرورق) ۲۲۰۸ کی قطع پر ہوگا مگر آئینہ مضبوط ہوگا پانزدہ روز یا ہفتہ اگر بھی کیا جاسکتا ہو اور حجم میں سمٹ دیا جاسکتی ہو۔

۲۔ کتاب کی چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی حتی الامکان بہتر کیا جائے گا اسکے ساتھ ضخیمہ معنی ترجمہ شیعہ و فہم نالسلام ہوگا جو اسی قیمت پر خریداران الواعظ کو ملتا رہے گا۔

۳۔ ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کیلئے رسالہ خریدنا ہوگا خواہ درخواست خریداری کیسوقت بھی کی جائے۔

۴۔ خریدار اپنا نام پتہ ان گھنٹن نامہ تہمیل انڈیا میں درج کرے گا۔

۵۔ نمونہ کا پتہ آدھ آنکا کٹ لے کر ہفت روزہ ہوگا۔

۶۔ جب اب طلبہ کو رسالہ جو ابی کا دیا ایک آنکا کٹ لے کر آئے گا۔

۷۔ علمی معاملات کے متعلق خط و کتابت بنام ایڈیٹر اور دیگر امور کی بابت بنام منیر ہونی چاہئے۔

۸۔ سیرالہ ہنگریز میمنہ کی آخری تاریخ ۱۵ مارچ ہوگی۔

شرح قیامت لائبریری الواعظ

مضمون نگاران الواعظ کیلئے

چند ضروری ہدایات

۱۔ براہ مہربانی مقاصد سالہ کی ان کو لکھ کر مضمون نگارین

۲۔ مضامین جو مضمون نگارین چاہیں اگر مضمون نگار کی طرف سے مانتے ہو تو ادھر خاص طور پر مضمون کو مختصر کر سکتا ہو مگر مطلب بدل نہیں سکتا۔

۳۔ عبارت حتی الامکان سلیس و عام فہم ہو۔

۴۔ تحریر کشادہ ہو گنجان نہویں السطور اور سطحی کانی چھوڑا جائے خط صاف اور درخشاں ہو تاکہ مضمون صحیح چھپ سکے۔

۵۔ عبارت عربیہ پر احتیاط کے ساتھ اعراب لگایا جائے۔

۶۔ عربی فارسی غیرو کی جو عبارتیں مضمون میں آئیں وہ ایک کالم میں لکھی جائیں اور ان کے بالمقابل دوسرے کالم میں ان کا ترجمہ درج کیا جائے۔

۷۔ طریق استدلال اور ترتیب مضامین میں ایڈیٹر کے مضامین کو نمونہ سمجھنا چاہئے۔

۸۔ حتی الامکان کتب منقول عنہا کا پورا حوالہ دیا جائے۔

۹۔ مقاصد سالہ کے خلاف کوئی مضمون درج نہیں ہو سکے گا۔

۱۰۔ قابل شاعت مضمون اگر نہیں کیا جائیگا۔ اگر صاحب مضمون کو کسی دوسری کی ضرورت ہو تو حصول ڈاک کیلئے لکھ کر آنا چاہئے۔

منیر الواعظ لکھنؤ

جلد ۲	فہرست مضامین الواعظ بابت ماہ جنوری ۱۹۲۳ء نمبر ۵	نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	ائمہ طاہرین اہل اہل تواضع و سیر	۱	جناب میاں سید محمد رفیع حسامی	۲	۲
۲	دل پار دینے والا حادثہ۔	۲	جناب مولوی ابراہیم حسین پانی پتی	۱۶	۱۶
۳	ترجمہ الشیعہ و فنون الاسلام	۳	جناب میاں اسد محمد خان صاحب مرحوم	۱۰۰	۱۰۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خریداران الواعظ کی خدمت میں ضروری گزارش

الواعظ جلد دوم کا ۷ یا ۸ نمبر آپ حضرات کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے لیکن اس وقت تک کہ باوجودیکہ کئی مرتبہ یاد دہانی کی گئی ہے بعض حضرات نے قیمت الواعظ مرحمت نہیں فرمائی۔ یہ شخص اس امر سے بخوبی واقف ہو کہ الواعظ کسی شخص کی منفعت یا ذاتی فائدہ کے لئے جاری نہیں کیا گیا بلکہ اس کا مقصد انھیں ”خدمت اسلام“ میں ہماری خواہش تھی کہ خریداران الواعظ قیمت بندھیے مگر اگر وہ اس سلسلہ فراموش نہیں کیا کہ بعض حضرات نے جاری اس گزارش پر توجہ نہیں فرمائی لہذا پھر عرض کیا جاتا ہے کہ براہ کرم الواعظ جلد دوم سال فراموش نہ آئیں۔ ماہ کا ہر چھ ہر مہرہ دیا۔ بی روانہ کیا جائے گا۔ اور اس کا وصول کرنا اخلاقی فرض ہے۔

خاکسار

(سید محمد رفیع حسامی)

کنافہ مادہ کے سبب لزامیت و روحانیت سے خیالی ہو گئی لہذا معرفتِ مخالی اور
اوسکی تسبیح و تقدیس سے قاصر رہی اس لئے اوصوں نے سوال کیا "۱۰ بَجْعَلُ فِیْہَا
مِنْ یَفْسِدُ فِیْہَا وَ یُکْفِیْتُ اللّٰہَ مَا عَزَّ وَ جَلَّ نَسِیْتُ بَجْعَلُ لَقَدْ لُغْتُ" اس سے
مقصود یہ عرض کرنا تھا کہ مخلوق اور انی و روحانی ہونے کے سبب عصمت و معرفتِ تسبیح و تقدیس کے
مراتب عالیہ اون کو حاصل ہیں اس لئے منصبِ خلافت آپس کا زیادہ مستحق رکھتے ہیں
لیکن اس کا جواب اون کو اس صورت سے دیا گیا کہ جناب آدم کو حیدرِ اسما و تعلیم کئے گئے اور
اس طرح اونکی بظاہر علمی فضیلت و اور انکی فوقیت ملائکہ پر دکھائی گئی۔

اگر ہم عامہ مفسرین کے ہم خیال ہو کر تسلیم کر لیں کہ فی الواقع یہی صورت جواب کی تھی
اور اس سوال کو قطع کر لینے کے لیے پروردگار عالم نے تمام اسماء اس وقت تعلیم کر کے
ملائکہ سے اون کے جہل و نقص اور جناب آدم کے علم و کمال کا اقرار کر لیا تو علامہ اون
مقاسد کے جو اس صورت میں لازم آتے ہیں اور کتبِ تفسیر میں مذکور ہیں یہ تسلیم کرنا چاہیگا
کہ یہ جواب سوال سے بالکل مطابقت نہیں رکھتا اور "مقولہ سوال از آسمان و جواب از
رسمیان" کا مصداق ہے کیونکہ اس جواب کی اوس وقت ضرورت ہوتی جبکہ ملائکہ کو جناب
آدم کے علم میں شبہ ہوتا لیکن یہاں ایسا نہیں بلکہ اون کو خلقت آدم میں آثارِ فساد و
خواری سوچو نظر آتے تھے اور علاماتِ تسبیح و تقدیس معدوم لہذا ضرورت ایسے جواب
کی تھی جس سے اون کا خیال مرتفع ہو۔

بعض مفسرین نے یہ کہا ہے کہ ملائکہ کو یہ خیال بھی گذرنا تھا کہ حق سبحانہ کسی مخلوق کو اون سے
علم میں افضل ہرگز خلق نہ فرمائے گا بلکہ اس صفت میں وہ تمام مخلوقات سے افضل و شرف
رہینگے اس لئے پروردگار عالم نے جناب آدم کی علمی فضیلت اور فوقیت دکھائی تاکہ
وہ اس خیال خام سے باز آئیں اور سمجھ لیں کہ علم و ادراک میں اون سے بالا و مخلوق کا ہونا
ممکن ہے۔ لیکن اس کلام کے بموجب لازم آتا ہے کہ ملائکہ کا سابقہ شبہ و فساد و خواری
کے متعلق ہے جواب رہے گا ملائکہ یا مرقیائل سے باہر ہے کہ پروردگار عالم اس سوال
کو سمجھو کہ جو جناب آدم کی خلقت کے متعلق ایسی کیا گیا ہے اور فی الحقیقہ منہایت اہم
سوال ہے اون باتوں کا جواب ارشاد فرمے جو ابھی عالم خیال سے باہر نہیں آئیں
بالفرض اگر ملائکہ کو جناب آدم پر اپنی علمی فوقیت کا خیال گذرنا تھا تو اوس کا غلط ثابت کرنا

بھی ضروری تھا لیکن مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ جو خبر پہلے پیش کیا گیا ہے اور جواب پہلے دیا جا تا تو اس کے بعد ان باتوں کے تعرض کیا جاتا جو بھی دہم و خیال کی حد سے باہر نہیں آئی یقیناً یا ایک ہی جواب ایسا ارشاد ہوتا جو سب کا رافع ہو سکتا، نیز عام سیاق کلام کے بھی خلاف ہے آیات مذکورہ کا تسلسلہ بتا رہا ہے کہ آئے لاحقہ و حکم اذہم لکھا کھمما، میں اسی سوال کے جواب کی حکایت کی گئی ہے جو آیت سابقہ میں مذکور ہے نہ کسی اور شے پر کہ جواب کی۔

علاوہ اس کے مفسرین اسلام نے لفظ ”اسماء“ کی جو تفسیریں کی ہیں اور ان کے اقوال کے بغیر جو اشیا کا علم جناب آدم کو عطا کیا گیا تھا اس سے ملا کہ پر ان کی فوقیت ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی چنانچہ بعض مفسرین کی رائے ہے کہ جناب آدم کو حیوانات، نباتات، جلاوت، اطعمہ و ادویہ وغیرہ یا اشیا کے عالم کے نام تعلیم کئے گئے تھے اور ہر قسم کی خدمت و استخراج خداوند کے طریقے، درخت لگانے، عمارت بنانے کے قاعدے بتائے گئے تھے۔ اور بعض کی رائے ہے کہ تمام زبانیں جو عالم میں رائج ہونے والی یقیناً تعلیم کی گئی یقیناً۔ اور بعض کے نزدیک تمام اشیا کے عالم کے خواص و منافع تیار کئے تھے مثلاً گھوڑے کے کام آسکتے ہیں بیل۔ اور کس خدمت کی صلاحیت رکھتے ہیں ان کے اقسام کی جڑی بوٹیوں میں کیا خواص موجود ہیں یہ تمام اقوال ان مفسرین کے ہیں جن کو قرآن مجید کے آیات کی تفسیر کرنے میں نہ کسی قرینہ عقلیہ و نقلیہ کی ضرورت ہوتی تھی اور نہ وہ اپنی تفسیر کو مطابق عقل ہونے کی حاجت سمجھتے تھے اور یقیناً تفسیر کر دینے سے کام تھا اور خوش اعتقاد و رسالہ لوح مقلدین کو تسلیم کر لینے سے خواہ وہ حکم عقل کے مطابق اور قواعد کلام عرب کے موافق ہو یا نہ ہو۔ میں نہیں سمجھ سکتا کہ ان لوگوں نے جو خود عرب تھے عربی زبان کے ماہر تھے اس کے الفاظ اور اشارات و کمالات کے مواقع استعمال کو خوب سمجھتے تھے یہ تفسیریں ان یقیناً بن کر کے کیونکر بیان کیں حالانکہ آیت میں بار بار ضمیر ”ہم“ استعمال کی گئی ہے اور ”ہو“ اسم اشارہ موجود ہے جو یقینی طور پر بتا رہا ہے کہ وہ اسماء انسانوں کے سوا حیوانات، نباتات، جمادات اور دیگر اشیا کے عالم کے نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ ضمیر میں اور کس اسم اشارہ انسان کے ساتھ مخصوص ہیں ان کے علاوہ اور چیزوں پر خواہ وہ جاندار ہوں یا بے جان اطلاق نہیں کئے جاسکتے۔ اس سے زیادہ حیرت انگیز یہ ہے کہ ان بے مروت

سلسلہ برابر قائم رہتا ہے یہاں تک کہ پچھلے جی کی حد کو پہنچ کر فائدہ رسان ہوتے ہیں اور ان کی تعداد بہت تھوڑی ہوتی ہے۔ یہی حال تمام مخلوقات عالم کا ہے جن کا فائدہ و افراد ذکر کرنا ممکن نہیں۔

پس جبکہ آسمان کے گرد ہمارے گرد و ستاروں میں سے صرف چند ستارے ایسے ہیں جو نورانیت میں کامل ہیں زمین کے بے شمار پودوں میں سے ہمارے پودوں نے والے چند ہی رہ جاتے ہیں بے حساب بھلون میں سے بچتے ہو کر قابل استعمال ہونے والے تھوڑے ہی باقی رہتے ہیں تو ہر شخص آسانی سے سمجھ سکتا ہے کہ اصل مقصود خلقت درہی چند ستارے۔ چند ہمارے پودے والے درخت۔ چند بچتے ہوئے والے بھل ہون گئے اور باقی کو اکب اور اشجار و پھل و پھل و پھل کے ضمن و شمول میں پیدا کئے گئے ہون گئے تاکہ اپنے نقص سے اور ان کے کمال کو بخوبی ثابت کر دیں اگر کو اکب سب سے سیارہ کی خلقت نہ ہوتی تو باقی ستارے ہرگز مخلوق نہ ہوتے اگر اور ہمارے پودے والے درختوں اور بچتے ہوئے والے بھلون کو پیدا کرنا مقصود نہ ہوتا تو وہ بے شمار پودے جو ہمارے گرد و ستاروں سے پہلے فنا ہو گئے اور وہ کثیر التعداد بھل جو بچتے ہوئے سے پہلے تلف ہو جاتے ہیں ہرگز پیدا نہ کئے جاتے کیونکہ اس صورت میں اور ان کی خلقت محبت ہوگی اور بیفائدہ۔

بالکل یہ کلیہ منکوحہ جبکہ تمام مصنوعات حسن الخالقین و مخلوقات رب العالمین میں موجود ہے تو لازم ہے کہ اشرف الانواع یعنی نوع انسانی بھی اوس سے خالی نہ رہے اور ہرگز خالی نہیں ہے بلکہ قرآن مجید کی چند آیتیں نہایت لطیف اشارہ اس مطلب کی طرف کر رہی ہیں کہ صانع عالم و خالق آدم و بنی آدم نے نفع انسان کو بھی انھیں اصول پر خلق فرمایا ہے جملہ افراد کی خلقت مقصود بالذات انہیں ہے بلکہ صرف چند افراد کا خلق کرنا غایت المقصود نہایت المطلوب ہے باقی کی خلقت ضمیمہ ہی ہے اور بالعرض اور وہ آیات یہ ہیں۔

واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتوكل على الله قال اني قد علم انك تعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا

لَا تَعْلَمُتْنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ يَا اٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاسْمَائِهِمْ فَلَمَّا
اَنْبَاَهُمْ بِاسْمَائِهِمْ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ اِنِّي عَلِيمٌ غَلِيبُ السَّمَوَاتِ وَ
الْاَرْضِ وَاعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ -

ترجمہ - اے رسول اور وقت کو یاد کرو جبکہ تمھارے پروردگار نے ملائکہ سے کہا کہ میں
پروردے زمین پر اپنا ایک خلیفہ بنانے والا ہوں تو (وہ حیرت سے) کہنے لگے کیا تو زمین میں
ایسے شخص کو پیدا کرے گا جو اس میں فساد و غارتگری کرے حالانکہ ہم تیرے شیخ و
تقدیس کرتے ہیں اس لئے اگر خلیفہ بنانا ہے تو ہم زیادہ حق رکھتے ہیں تب خدا نے کہا کہ میں
اس بات کو جانتا ہوں جسکو تم نہیں جانتے اور آدم کو تمام اسماء تعلیم کر دیے پھر ان کو چونک
وہ نام تھے ملائکہ کے سامنے پیش کیا اور کہا اگر تم رائے دعوے میں) سچے ہو تو ان
لوگوں کے نام بتاؤ تب وہ (کمالِ عجز سے) کہنے لگے کہ تو پاک و پاکیزہ ہے ہم تو اس
کے سوا جس کو تو نے ہمیں بتایا ہے کچھ نہیں جانتے بیشک تو دہی حکیم و حکیم ہے لہذا
وقت خدا نے) آدم سے کہا کہ اے آدم! ان ملائکہ کو لوگوں کے نام بتا دو پس جب آدم نے
ان لوگوں کے نام ملائکہ کو بتائے تو خدا نے فرشتوں سے) کہا کیا میں نے تم سے
نہ کہا تھا کہ میں آسمان اور زمین کے غیب کو جانتا ہوں اور وہ بھی جانتا ہوں جسکو
تم ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ تم چھپاتے تھے -

ان آیات میں اس اہم سوال کی حکایت کی گئی ہے جو ملائکہ کی طرف سے اس وقت
کیا گیا جبکہ خلقتِ آدم علی نبینا وعلیہ السلام سے مشیت الہیہ متعلق ہو رہی تھی اور اس کا
اظہار پہلے ان الفاظ میں کیا گیا تھا "اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً" اور وہ جواب
ذکور ہے جو جناب باری عز و مجد کی جانب سے اُن کو دیا گیا ملائکہ کو یہ خیال تھا کہ خلقتِ
آدم و نبی آدم پروردے زمین پر باعثِ فساد و خون ریزی ہوگی یہ خیال یا تو اس سبب سے
تھا کہ جناب آدم کے پہلے جن مخلوقات کا وجود پروردے زمین پر ہوا تھا اُن سے یہی
آثارِ فساد و خون ریزی ظہور پذیر ہوئے تھے اور وہ اس جدید مخلوق کو بھی اُنھیں
پر قیاس کر رہے تھے یا اس لئے تھا کہ وہ سمجھتے تھے کہ جن مخلوقات ارضیہ کی خلقت
عناصر متضاد الطوائع و مختلف الانساب سے ہوگی اُن کی طبعاً بھی تضاد و اختلاف سے
خللی نہ رہے گی جس کا لازمی نتیجہ یہی ہے کہ فساد و خون ریزی واقع ہوئے مخلوقات ارضیہ

بہ بنجاء اگرچہ ہرین اور ایل فیرو اسیر

ایک امر یہی ہے جسے فحش سمجھ سکتا ہے کہ کسی شے کو ہم کامل اسی وقت کہہ سکتے ہیں جبکہ اس کے بالمقابل ناقص بھی موجود ہو اسی طرح ناقص کو ناقص ہی صورت میں کہا جا سکتا ہے جبکہ کوئی کامل اس کے مقابلے میں وجود رکھتا ہو۔ اگر کسی نوع کی صرف ایک ہی فرد موجود ہو تو ہم کامل یا ناقص نہیں کہہ سکتے یا تمام افراد کسی نوع کے صفات میں یکساں اور مساوی درجہ رکھتے ہوں کوئی درجہ تفاوت اور میں نہ پائی جاتی ہو تو ایک کو کامل یا دوسرے کو ناقص نہیں کیا جا سکتا۔ کامل کی پہچان شے کا مکمل اسی وقت اچھی طرح واضح ہو سکتا ہے جبکہ بالمقابل اس کے ناقص ہوتی ہے شے ناقص عالم وجود میں ہو۔ کوئی شے خواہ کتنی ہی خوبیوں سے متصف کیوں نہ ہو جس وقت تنہا آپ کے سامنے پیش ہوگی تو آپ کی نظر اس کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ نہ کر سکے گی اور وہ وقت و مکان میں پیدا نہ ہوگی جو اس کے کمال کے اعتبار سے ہونی چاہیے مگر جبکہ چند چیزیں اور جو اس کی ہم جنس مگر کم درجہ کی ہوں اس سے پہلے یا ساتھ ساتھ نظر سے گذر جائیں تو اس کی قدر کمین زیادہ دلوں میں پیدا ہوگی اور اس کے جوہر کمال کا آسانی سے اندازہ ہو سکے گا۔

اسکی عام مثال انسان کے روزمرہ کے کاروبار میں مل سکتی ہے مثلاً ایک دکاندار سے جب کسی چیز کے دکھانے کی فرمائش کی جاتی ہے تو وہ اکثر اعلیٰ اور بیش قیمت چیزوں کے دکھانے سے پہلے اسی جنس کی ادنیٰ اور کم قیمت اشیاء بھی سامنے رکھ دیتا ہے غرض اس سے یہی ہوتی ہے کہ معمولی چیزوں کے دیکھنے کے بعد عمدہ اشیاء کی خوبی نظروں میں اچھی طرح قائم ہو سکتی ہے۔ بالکل مکمل کا جوہر کمال اسی وقت دکھاتا ہے جبکہ اس کے ساتھ ناقص بھی موجود ہے اصل مقصد کامل یہ امر بھی مسلم ہے کہ اصل مقصد و نفس مطلوب ہمیشہ کامل اور اعلیٰ شے کا بنانا ہوتا ہے اور دکھانا پڑتا ہے لیکن صنایع ناقص اور ادنیٰ چیزوں کو بھی بنانا ہے تاکہ اس کے نقص سے اس کا مل شے کا مکمل بخوبی ظاہر ہو جائے۔

کامل چیز میں تعداد میں نیز وہ چیز میں جو درجہ کمال کو پہنچی ہوئی ہوں ہمیشہ تعداد میں قلیل ہوتی ہیں اور قلیل ہوتی ہیں قلیل اور نادر اس لئے کہ صنایع کامل شے کے بنانے میں یا تمام محنت و کوشش

کہ وہ تمام صفات بجز کمال اوس میں جمع کر دے جو اوس نوع کی دوسری فردوں میں پائی جاتی ہیں لیکن اوں کے اقصاف کا وہ درجہ نہیں ہوتا جو اس مصنوع کامل میں دکھانا مقصود ہے اس کے لئے اوس صانع کو اپنی حسرت دکا رہ گئی کی قوت و طاقت پوری پوری صرف کرینی پڑتی ہے اور وقت بھی زیادہ صرف ہوتا ہے نیز کثرت تعداد سے اوس کی قدر قیمت کے ننگا پوں میں گھٹ جانے کا خیال ہوتا ہے لہذا ضروری ہے کہ کامل چیز میں بہ نسبت ناقص کے قلیل التعداد ہوں قبل شاعر۔ جو ہی ہم مخفی خرمین خلاص مرا کم بود قیمت جھینے کہ فرداں باشد تا مینا اس لئے کہ کمال گویا بلندی پر چڑھتا ہے اور نقص پستی کی طرف آتا۔ ظاہر ہو بلندی پر چڑھنا پستی کی جانب آنے سے زیادہ دشوار ہوتا ہے اس لئے بلندی کی طرف جانے والی فردین قلیل ہونگی اور پستی کی طرف آنے والی زیادہ۔

اگر آپ غور فرمائیں گے تو یہ تمام اصول جن کو میں نے عرض کیا ہے صانع انہی کی مصنوعات قدرت میں حرف بہ حرف موجد بایں گے۔ اس کے سمجھنے کے لیے پہلے آسمان کی طرف نظر فرمائیے اور دیکھئے کہ وہ کسی قدر کثیر التعداد سناروں سے بھرا ہوا ہے جن کا حصہ شمار محاسب عقل سے ناممکن ہے لیکن وہ کامل افراد اپنی نوازیت میں حد کمال کو پہنچی ہوئی ہیں نظام عالم کی بنیاد جن پر رکھی گئی ہے جن کی گردشوں سے وقت و ساعت روز شب سال و ماہ عین کئے گئے ہیں جن کے سیر و حرکت سے تبدل فصول اور دیگر آثار مختلف کا ظہور و حدوث و البتہ کیا گیا ہے صرف چند ستارے ہیں جنہیں سیدہ سپارہ کہتے ہیں اور ان کے درمیان بھی فرق کمال و نقص موجود ہے تا انیکہ کامل ترین ستارے جن کی ضیاء سے رات دن عالم منور ہوتا ہے وہ فقط دو ہی دکھائی دیتے ہیں ایک آفتاب دوسرا مانتاب۔ بجز زمین کی طرف نگاہ کیجئے یہاں بھی یہی اصول ہر شے میں نظر آئیں گے مثلاً جب زمین سے بچے اوگتے ہیں تو اوں کی تعداد بہت کثیر ہوتی ہے لیکن اوں میں سے بڑا حصہ قبل نشو و نما فنا ہو جاتا ہے پھر باقی ماندہ میں سے اکثر اثنائے نشو و نما میں فنا ہو جاتے ہیں تا انیکہ کمال نشو و نما اور صلاحیت بار آمدی تک پہنچتے پہنچتے صرف چند درخت رہ جاتے ہیں علی ہذا القیاس درختوں میں جب بھول آتے ہیں تو کس کثرت سے آتے ہیں لیکن معلوم ہے کہ اوں تمام بھولوں میں بھل گئے کی قابلیت نہیں ہوتی بلکہ زیادہ حصہ اس سے پہلے ہی ضائع ہو جاتا ہے پھر بھل آنے کے بعد بھی اوں کے بچتے ہو کر قابل استعمال ہونے تک ضائع و تلف ہونے کا

اقوال کو علماء اسلام نے اپنی کتب تفاسیر میں درج کر لیا اور کسیک یہ سمجھنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی کہ نہ بانوں کا معلوم ہونا کسی شخص کو اسی وقت فائدہ دیتا ہے جبکہ اور اہل زبان بھی موجود ہوں اور ان سے معاملات معاشرت میں آئین و ہان آدم کے سوا کوئی دوسرے فرد انسان کی موجودگی نہ تھی پھر آدم کو وہ تمام زبانیں تعلیم کرنے سے کیا حاصل ہوا جو قیامت تک پیدا ہوتی رہیں گی اور ان سے آدم کی ذات کو کیا نفع ہو چکا ایسا فعل عبث تو خداے حکیم کی شان سے بہت بعید ہے نیز اگر جناب آدم کو تمام زبانیں بتادی گئیں یا جملہ اشیا کے نام اور آثار و خواص فوائد و مضلّات تعلیم کر دئے گئے تو ان کے لیے ملائکہ پر کیا وجہ فضیلت پیدا ہوئی اور اگر ملائکہ مقربین کو انگریزی، فرانسیسی، لاطینی وغیرہ زبانیں معلوم نہ تھیں یا کاکے بیل گھوڑے گدھے آدم حامن کے ناموں کا علم نہ تھا تو ان میں کیا نقص تھا نہ ان کو تمام ممالک کے تہذیب میں شریک ہونا تھا اور نہ اشکیاے عالم کے استعمال کی لون کو ضرورت لاحق ہوتی تھی پھر ان چیزوں کا معلوم ہونا اور نہ ہونا دونوں کے لیے برابر ہے۔ اور اگر انسانی انہیں چیزوں کے علم کے سبب ملائکہ پر فضیلت حاصل کر سکتا ہے تو کج جن لوگوں نے انسانی کلمہ پید یا اور دائرۃ المعارف لکھی ہے وہ بھی یقیناً ملائکہ سے افضل ہونگے۔

بالجملہ اگر غور کی نظر سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ جناب آدم کو جو آسمان تعلیم کئے گئے تھے ان سے مقصود محض ان کی علمی فضیلت ملائکہ پر دکھانی نہ تھی جس سے عدم مطابقت سوال و جواب کا ضہمہ ہو سکے اور نہ ملائکہ کے کسی اور خیال کا مرتفع کرنا مطلوب تھا بلکہ وحقیقت وہ ملائکہ کے اسی سوال کا جواب جو انھوں نے خلقت جناب آدم کے دم کے متعلق کیا تھا اور ایسا جواب ہر جو بالکل مطابق سوال ہے۔ ملائکہ کو یہ خیال گذرا تھا کہ ہر طرح وہ مخلوقات جن کی خلقت آدم سے پہلے کی گئی تھی فساد و خون ریزی کرتے رہے یہاں تک کہ فنا کر دئے گئے اسی طرح ان کی خلقت بھی باعث فساد ہوگی ان سے بھی وہی قبائح نمودار آئیں گے جو انھوں سے ہوئے اس لئے عرض کی کہ پروردگار کیا تو پھر ویسے ہی لوگوں کو پیدا کرنا چاہتا ہے اور دے نہ میں پر اپنا خلیفہ مقرر کرنا جو تیرے مخالفت کریں حالانکہ پہلے ہی تبیین تقدیر کرتے ہیں؟ تب جناب باری عز و اسمہ نے پہلے انکو یہ جواب دیا کہ اے آدم! تم کو جو کچھ میں نے عطا کیا ہے اس کو جانتا ہوں جن کی تعظیم خبر نہیں پھر جناب

آدم کو اس وقت تعلیم کئے اور اون لوگوں کو جن کے وہ نام تھے یہ ظاہر کرنے کے لئے پیش کیا کہ آدم اور اون کی نسل جیسی بھی ہو ہماری اصل غرض بغایت اون کی خلقت نہیں بلکہ اون کی خلقت سے مقصود ان لوگوں کو پیدا کرنا ہے ان کی بابت بتاؤ کہ یہ کون لوگ ہیں کیسے صفات رکھتے ہیں ان کے نام کیا ہیں۔

چونکہ جناب آدم کی خلقت آب و گل اور متضاد الملبأ لے اجزاء سے ہونے والی تھی اس لئے ملائکہ کی نظر میں بقا بلا انبی روحانیت کے خفیف معلوم ہوئی اور حدوث مفساد کی باعث درجہ ان کے سامنے ایسے کچھ لوگ پیش کئے گئے جن سے آثار و زانیت نمایاں اور اطوار روحانیت عیان تھے تو ان کو دیکھ کر حیران رہے کچھ لے سکے کچھ نہ کہہ سکے کہ ہمیں تو ان کی بابت کچھ معلوم نہیں البتہ اگر تو بتاے تو معلوم ہو سکتا ہے۔ باجملہ وہ اس وجہ سے کہ آدم کو تعلیم دے گئے تھے وہ اشیاء عالم کے نام نہ تھے بلکہ ان لوگوں کے نام تھے جن کے حالات آدم سے مختلف تھے جن کی لطیفیت آدم کی حینیت سے بالکل جدا تھی جن سے یہ احتمال نہ تھا کہ روئے زمین پر اگر فساد و خونریزی کے مہرین گئے جن کی تسبیح و تقدیس و تحمید و تہلیل ملائکہ سے بڑھی ہوئی تھی وہی دراصل غرض ازباہ عالم و غایت خلق آدم تھے دیگر افراد انسان کی خلقت ان کے ضمن و شمول میں ہوئی ہے بلکہ ناقص و کامل کا فرق ابھی طرح واضح ہو جائے یہی وہ لوگ ہیں جن کے اسمائے مبارکہ اس حدیث میں مذکور ہیں۔

عن الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمه الله عليه مرفوعا عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال لما خلق الله تعالى ابا البشر ونفخ فيه من روحه النفث آدم الى يمين العرش فاذا نور خمسة اشباح سجدوا وركعوا قال آدم يا رب هل خلقت اخدا من طين قبل قال لا يا آدم قال فمن هؤلاء الخمسة الذين اداهم في هيئتي وصورتي قال هؤلاء الخمسة ولا مما خلقتك هؤلاء خمسة شققت لهم خمسة اسماء من اسمائهم ولا ما خلقت الجنة ولا النار ولا الكوسى ولا اسماء ولا اخ ولا الملائكة ولا الانس ولا الجن فانا الحمد وهذا محمد وانا العالى وهذا على وانا القاطن وهذا فاطمة وانا الاحسان وهذا الحسن وانا المحسن وهذا الحسين البيت

بغرق اندلا یا تینی احد بمشقال حبة من خردل من لبض احد سم الا
 اخذته ناسی ولا ابالی یا ارحم هؤلاء صفوتی بهما انجیهم و بهما اهلكهم
 فاذا كان لك حاجة فيهم ولا توسل قال النبی نحن سفينة النجاة من تلقا
 بها نجي ومن حاد عنها هلك فمن كان له حاجة فليسال بنا اهل البيت
 (اخرجه ابو القاسم عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم الوافعي
 ترجمہ :- عبد القادر صلی اللہ علیہ الرحمۃ اس حدیث کے اسناد کو ابو ہریرہ تک پہنچاتے ہیں
 کہ انھوں نے جناب رسالتا صلعم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب حق سبحانہ تعالیٰ نے
 حضرت ابوالبشر علیہ السلام کو پیدا کیا اور ان کے جسم میں اپنی روح کو بھونکا تو جناب آدم
 عرض کے واسطے بازو کی طرف نکلا اور ٹھاکر دیکھا کہ اس میں تختیں پاک کے جسموں کا اور
 رکوع اور سجدہ کر رہا ہے آدم نے عرض کی اے میرے پروردگار کیا تو نے کسی کو مجھ سے
 پہلے مٹی سے پیدا کیا ہے رب العزت نے فرمایا نہیں آدم نے عرض کی پس یہ کون اشخاص
 ہیں جن کو میں اپنی پہنیت اور صورت میں دیکھ رہا ہوں خدائے تعالیٰ نے فرمایا یہ حیرا
 اولاد میں سے پانچ شخص ہیں اور جس چیز سے میں نے تجھے پیدا کیا ہے یہ اس سے نہیں
 ہیں ان کے لئے میں نے اپنی ناموں سے پانچ نام مشتق کئے ہیں اگر یہ نہ ہوتے تو میں بت
 دیتی عرض مگر کسی آسمان زمین فرشتے انسان جن وغیرہ اشیا کو نہ پیدا کرتا پس میں محمود
 ہوں محمد بن احمد بن علی بن مین فاطمہ ہوں یہ فاطمہ ہیں احمد ان پون میں
 ہیں میں محسن ہوں یہ حسین ہیں مجھے اپنی عزت کی قسم ہے کہ اگر کوئی ایک خردل کے دانہ کے
 برابر بھی ان کا نقص لیکر میرے پاس آئے گا تو میں اس شخص کو ضرور دوزخ میں ڈھکیں گا
 اور مجھے اس کی کچھ پروا نہیں ہوگی اے آدم یہ میرے برگزیدہ ہیں میں ان کی وجہ سے
 بہت سے لوگوں کو نجات بخشوں گا۔ اور ان کی وجہ سے بہت سے لوگوں کو ہلاک کروں گا
 جب تجھے کوئی حاجت پیش آئے تو ان کی ذات کیا تو میرے جنا میں وسیلہ ہو جا کر
 پس آنحضرت صلعم ارشاد فرماتے تھے کہ ہم نجات کی کشتی ہیں جس نے اس کشتی کے ساتھ
 تعلق اختیار کیا وہ نجات پا گیا اور جس نے اس سے اعراض کیا وہ ہلاک ہو گیا پس
 جس کسی کو خدا کی جناب سے اپنی حاجت روائی منظور ہو او سکوا چاہیے کہ ہم اہل بیت

کو درگاہ الہی میں وسیلہ لائے (انرج المطالب)

اس مضمون کے بے شمار احادیث بطریق عامہ و خاصہ مروی ہیں جن سے نہ صرف غمخیزانِ دنیا بلکہ جملہ ائمہ طاہرین کے اسامے مبارکہ کا سابق عرش پر لکھا ہونا معلوم ہوتا ہے اور نہ کہ انھیں ہرگز اور ان کے نام جناب آدم کو تعلیم کئے گئے تھے اور انھیں اسناد کے وسیلہ سے جناب آدم کی توبہ قبول ہوئی تھی یہی انوارِ مقدسہ خلقت آدم سے ہزاروں برس پیشہ خلق کئے گئے تھے بلکہ وجود ملائکہ سے بھی پیشہ اور ان کی خلقت ہوئی تھی اور ہر پیرِ شیعہ و تقدیسِ توحید و تہلیل میں مصروف تھے اگر ان سب کا احصا کیا جائے تو مضمونِ طویل بن جائیگا کہ یہ نفوسِ قدسیہ کیسے کمالات روحانیہ و جسمانیہ و صفاتِ علمیہ و عملیہ سے متصف تھے اور ان کے علم و فضل معرفت و عبادتِ نہد و تقویٰ عصمت و طہارت و برع و عفت کا پایہ کتنا بلند تھا جس کا اقرار کرنے پر وہ لوگ بھی مجبور تھے جو ان کے دامنِ عصمت سے متمسک نہ تھے بلکہ ان لوگوں کو بھی اقرار کرنا پڑتا تھا جو ظاہرِ بظاہر دشمن تھے اور اخفائے حق و اطفائے انوارِ اکہیہ پر کمر بستہ رہتے تھے اور ناظرین کو یہ یقین کر لینے کا موقع ملے گا کہ یہی وہ اہل عصمت و طہارت تھے جن کی بابت کسی فساد و مخالفت کا احتمال بھی نہ تھا اور یہی برگزیدہ گانِ الٰہی غایتِ ایجادِ عالم غرض خلقت آدم تھا کہ یہ نہ ہوتے تو کچھ بھی نہ ہوتا اور اگر ان کا قدم دنیا میں نہ رہے تو کچھ نہ رہ جائے جیسا کہ یہ درجہ صفاتِ نفلوں میں بتا رہی ہے۔

حاکم نے جابر بن عبد اللہ اور ابو موسیٰ اشعری اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا کہ ستارے اہلِ آسمان کے لئے باعثِ امان ہیں اور میرے اہلِ بیتِ زمین و آسمان کے لیے پس جبکہ ستارے فنا ہوں گے آسمان کہنے کے لیے بھی فنا ہو جائیگا اور جب کہ اہلِ بیتِ آدم نہ رہیں تو زمین و آسمان بھی فنا ہو جائے گا۔

انجہ المذاہدین جابر بن عبد اللہ و ابی موسیٰ الاشعری و ابن عباس رضی اللہ عنہما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما امانت لاهل الارض فاذا ذهب النجوم ذهب اهل السماء و اذهب اهل بقیۃ امانت اهل الارض فاذا ذهب النجوم ذهب اهل السماء و اذهب اهل بقیۃ امانت اهل الارض (نیماج الرقۃ ص ۱۱)

علوم اہل بیت کی
بابت بعض اہل علم
کی رائے

قال بعض اهل

العلم علی اهل البیت لا یتوقف علی التکون
والدارین ولا یزید یومہم فیہا علی ما
فی الارض لانہما فیما طریح فی اسرار
والمحدوثون فی النفس فسماعہم فہم
وعلمہم بعدۃ عن الادراک
واللسان ومن اراد مستہا کان مکت
اراد مستر وجہ الشمس فہم بیروت
عالم الفیض والاشہادہ وبقیون
علی حقایق المعارف فی خلوات الصلوات
فما تزیلہا منہم فی زمان
الشیخوخۃ علی معارف فہم فی زمان

الخلاۃ الخ
امیر المؤمنین کے حیرت انگیز فضائل
کے متعلق کمال حیرت کے ساتھ لکھتے ہیں۔

فصحاۃ من منہم هذا الرجل هذا الزمان
النفیسة والخصاۃ من الشریفہ
یکون غلام من ابناء عرب مکة
یشاعر بین اہلہ لما یخاطب الکلم
وخرج بعرف بالحکمة ودقائق العلو
الایہیة من افلاطون وارسطو
ولم یباشر ارباب الحکمة الخلقیة
بحلاداب النفس انما یلان قریشا

ابن صلیح مالکی صاحب کتاب فضول ہر حالات جناب الشہداء
امام حسین بن علیہ السلام کے علم کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

بعض اہل علم نے کہا کہ علوم اہل بیت حق پرست
اور اسکو دھرتے ہوئے عورت نہیں ہوتے اور کل
جنات علم انکو حاصل تھا اور سر کج زیادتی نہیں
ہوتی بلکہ علوم اہل بیت دہی ہوتے ہیں دیکھی
اور ہمیشہ یکساں رہتے ہیں نہ کہ کل کم تھا لی دیکھی
اسلئے کہ ہر مسافر عالم کی طرف کو مخاطب و محرف
چوچہ ہر دن کے معارف و علوم کا آسان ہوا کہ اسکا
اور رسائی سے دور ہوتا ہے اور جو شخص اذکے علوم کو
چھپاتا چھپاتا ہو تو گویا آفتاب کو چھپاتا چھپاتا ہو
لوگ عالم غیب شہادت کو یکساں دیکھتے ہیں اور اس
معارف پر خلوات عبادت میں مطلع ہوتے رہتے ہیں
پس اذکے معارف و علوم زمانہ شیخوہ میں اسکا
زیادہ نہیں ہوتے جو کہ مبدا و ولادت میں حاصل ہو گئے
ابن ابی الحدید معتزلی فرماتے ہیں انہی فیما فیہم

بہا کہ ہر (وہ خدا کے کریم) جس نے اپنے شخص علی
بن ابیطالب علیہ السلام کو ایسے فضائل انفسیہ
وخصائص فریضہ عطا فرمائے تھے رحمت انگریز اسکی
کوہ کا ایک لڑکا لپٹے ہی اہل و اقارب میں پلٹا ہوا
حکما سے میل جول کا اتفاق اسکو نہیں ہوتا جو کہ
وہ حکمت اور دقائق علوم الکیہ کا عالم ہوتا اور اسکو
بھی زیادہ عارف و متکلم نہ ہوا کسی ارباب علم
و کتاب نفسانیہ (یعنی علم الاخلاق) کی صحبت میں

لم یکن احد منهم مشهورا
بمثل ذلک وخرج اعرب بهذا
الباب من سقراط ولاحق بیه
الشیعان لان اهل مكة كانوا
ذوی قیاس لا ولم یکنوا ذوی
حرب وخرج الشیخ من کل بشری
علی الارض قبل الخلفاء الاصل
ایما الشیخ عتبة ویطام ام
علی ابن ابیطالب قال انما ینکر
عتبه ویطام مع البقی والناس
لا مد من یقطع عن هذه الطبقة
تقیل له علی کل حال قال فاجاب
صاح فی وجهه همل لا تا قبل ان
یسئل علیها وخرج انصم من یحلم
وقس ولم یکن قریشی باقص العرب
کان غیرهما انصم قالوا انصم العرب
جرم وان لم یکن لهم مناهة
فخرج ان هذا الناس فی الدنیا
واعفهم مع ان قریشا ذوی حرم
ومحبة للدنیا والاخر ذوی حرم
محمد مریه وخرج به
والعناية الالهية تمده
وتوفده ان یکون منه
ما کان -

شرح ابن ابی الحداد طبع اربل ص ۲۳

نہیں رہے اس کے قریش میں کوئی بھی ان
علوم میں مشہور نہ تھا لیکن وہ اس فن میں سقراط
سے زیادہ عالم نکلتا ہے اور کبھی بہادروں کے
درمیان تربیت نہیں دیتی ہے کیونکہ مکہ والے
تجارت پیشہ لوگ تھے اہل حرب وضرپ نہ تھے
لیکن وہ روئے زمین پر تمام چلنے والے افراد
نوع بشر سے بڑھ کر شماع نکلتا ہے ایک قریش
حلف الامر سے کہا گیا کہ ان میں سے کوئی زیادہ
بہادر تھا عتبہ ویطام یا علی بن ابی طالب تو
قریش نے کہا دعائی غلبہ ویطام کا ذکر
تو شہر و انسان کیا تھا کیا ماہیوں ناوش شخص کے
ساتھ جس طبقہ سے ہی بلند ہو سکا وہی ہے کہا گیا ہے
حال دیگر تو بتاؤ قریش نے کہا اگر علی ابی طالب
ان مدو کے نہ پر نقطہ ایک چلے مارتے قبل اسکے
کہ ان پر حملہ کریں تو یہ دو نور جاتے اور نہ شخص
یعنی علی ابن ابی طالب اسماں و ترس سے زیادہ
فصیح نکلا حالانکہ قریش انصم عرب نہ تھے بلکہ فصیح
اور لوگ تھے کہتے ہیں کہ انصم عرب قبیلہ جرم تھا
اگرچہ باعزت و جلالت نہ تھا اور نہ وہ عفت
میں دنیا بھر سے بڑھ کر نکلا حالانکہ قریش بنیکے
قریش اور اس سے محبت رکھنے والے تھے اور
پھر تعجب ہی کیا ہے اس شخص کی بابت جس کے
مری محمد بن ابیوسف نے لکھا ہے اس کی دو
کر رہی ہو کہ اس سے وہ امور عجیبہ ظاہر ہوں
چہ ہوے -

امیر المؤمنین رحمہ
روحانی نصائح
مستقل امیر معاویہ کی ضرورت
سید تقی گلو

قبل ان معاویہ
قال بغیر اس
الصلاتی یا
خیر اوصفت لی
علیاً فقال یقینی یا امیر قال تضغنه
قال اما اذا الابدان وصفه کان
والله بعید المدائی شدیدا القوی
بقول فضلہ و یحکم عدلاً یفجر
العلم من جنانه و یضیق الحکمة
عن اسانه یتوحش من الدنیا
و یرہر ثہا و یاسی باللیل و یخشی
و کان عزیز العیرة طویل الفکرة
تعبہ من الدباس ما قصہ و من
الطعام ما منخس کان فینا کا حدنا
یحینا اذا سالناہ و یاتینا اذا غفر
و فتح الله منقریبہ ایانا و قریبه
من لا نکاد نکلہ هیبة لا یظلم
اهل الدین و یقرب المساکین لا
یطعم القوی فی باطلہ ولا یمس
الضعیف عن ملالہ و لقد رايتہ
فی بعض مرائفہ و قد ارخى الیل
سدوله و غار سرت نجومہ قابضا
على لحيته یململ تململ السمیم و
و یکی بکاء الحزین و یقول یا دینا
عزیز الی تحضت ام الی تشونت

کہتے ہیں کہ امیر معاویہ نے ضرار صدائی سے کہا اے
ضرار مجھ سے علی علیہ السلام کے اوصاف بیان کر
ضرار نے کہا اے امیر مجھ سے کلمات رکھ بساویہ
کہا مجھے ضرر دادن کے اوصاف بیان کرنے
پر مجھے ضرر نے کہا جب مجھے ان کے اوصاف بیان
کرنے پر مجبور رہی کہ اگر تو درسن (واشدود) کے
کام کو لکھ دے شری قوتوں والے تھے بزرگی و ان
کرتے تھے و عدل۔ کم دیتے تھے علم کا وسیلہ
دل سے موج زن تھا حکمت اور کی زبان آتی تھی
وہ دنیا اور دنیا کی خوبیوں۔ زیر کرتے تھے وہ
اندھیری رات اور اوس کی وحشت۔ انوس تھے وہ
روئے کو پسند کرتے تھے اور دور دور از فکر میں
رہتے تھے اور کو کبر اچھا پسند تھا اور کو پسند
میں کرخت چیز بھلی معلوم ہوتی تھی وہ ہم میں ہم
جیسے تھے وہ ہر جواب دیتے تھے جبکہ علم اور
پرچھے تھے وہ ہمارے پاس آتے تھے جگہ و انکو
بلاتے تھے خدا کی قسم کہ ہم باوجود انکی قربت
کے محبت کی وجہ سے ان سے کلام نہیں کر سکتے تھے
وہ اہل دین کی تعلیم کرتے تھے مسکینہ کو کھانے
پاس بجاتے تھے ان کے خون سے کوئی زیر دست
اپنی بیہوشی کی خواہش دل میں نہ لاسکتا تھا
ان کے عدل سے امیدی کا سنہ نہیں دیکھتا
تھامین نے ان کو بعض مقامات پر دیکھا جبکہ ان کا
لکھنا اور پڑھنا اچھا تھا اور ادا دے سے سیاهی
میں مدبہ پر سے اپنے انشاؤں میں مبارک کو کھتے

ہیما ت قد بانتيك فلا تالار حجة
فہما فہمك قصير وخطر ك
كثيرا لا من قلة الزاد طول
السفر فبكى معاوية فقال رحمه
الله ايا حسد كان والله كذا
فكيف خرفك عليه يا ضرار قال
خرف من ذبح ولدا في حجره
اخريه الله ولا ذرا ابو عمرو
ابن عبد البر في الاستيعاب والتمحي
في كنز العمال وابن حجر في الصلح
المحقة۔

ہوے آہستہ آہستہ لی رہے تھے (لیکن شل اگر گزرتے
بیقرار ہو رہے تھے اور ذرا سے بچنے کے لئے دنیا
میں کسی اور کو فریضے میں سے کیوں سامنے آئی ہے
یا مجھ سے شوق لگتی ہو انہوں نے میں نے تجھے بن
طلیقین دی ہیں جنہیں ہرگز رحمت کی گنجائش نہیں
تیری ہر بہت تیرا ہی ہو اور تیرے دکھ بڑے ہیں وہ
آہ تیرے زہن ہو اور دور کا سفر ہے میرے معاویہ کے گھر
لگا اور کہنے لگا خدا ابو الحسن پر رحم کرے واسطہ سے
پہنچے لے ضرار اونکے مرنے سے کچھ کیسا بچ ہوا
ضرار کہنے لگا ایسا بچ ہو کہ جس طرح کسی عورت کے
گود میں اس کا بیٹا بچ کر دیا جائے (دولابی اور عمر نے
اسکی روایت کیا) اور ابن عبد اللہ نے انہما ہر بن اور شقی نے کنز العمال میں اور ابن حجر نے صوغی
محرمہ میں نقل کیا ہے رائج المطالب (۱۱)۔

موسیٰ امیر المؤمنین سے کان حویہ
مشتعل سے اٹل پوچھا یکتب فيما
کرتے تھے یئزلا بد
لیس الہ علی ابن ابی طالب من
ذک فلما قتل علی قال ذہب
الفقه والحکمة بموت ابن ابی
طالب فقال عتبه احو لا یسم
هذا اهل الشام فقال دعنی
عنک (آخر خبر ابن عبد البر فی الاستیعاب)

امیر موسیٰ کو جو امیر و شہنشاہ پیش آتے تھے
ادوں کو لکھ کر جناب امیر علیہ السلام سے
پوچھا کرتے تھے جب جناب امیر علیہ السلام
شہید ہو گئے تو امیر معاویہ کہنے لگا ابن ابی طالب
کی موت سے فقہ و حکمت جاتی رہے عتبہ اور کا
بھائی کہنے لگا کہ میں یہ بات اہل شام میں
لین موسیٰ سنہ کہا چھوڑ مجھے (ابن عبد البر نے
استیعاب میں روایت کی تحریر کی ہے)
(راجع المطالب)

(باقی آئندہ)

دل ہلا دینے والا حادثہ

قبل ازین ماہ ذی القعدہ کے الیوم صغیر سے منہا حادثہ ہوا تھا کہ انتقال پر مل ملا ناچو کاظم صاحب مرحوم کا حال این مختصر فطون میں لکھ چکا ہوں چو کہ ملا ناچو مرحوم الیوم غلطی جان و روح تھے اس جہت سے کیقندہ تفصیل سے انکے حالات لکھنا فرض سمجھتا تھا لیکن جو کچھ میں لکھتا اُسے میرے ایک عزیز مولوی ابراہیم سلمہ رحمہ اللہ سے متعلم مشایخ اہل بیت نے اخبار شیعہ کالج یزدی جلد ہفتم نمبر ۳ مورخہ ۲۱ جزوی سلسلہ میں شائع کر دیا جسے میں بغیر بیچ کرنا ہوں۔ الیوم غلط اگرچہ ایسے اخبار غم کیلئے نہیں ہے۔ اس سے پہلے بعض واقعات افسوسناک گزرے اور انہیں لکھنے کے لئے مرحوم مرحوم کی ذات کو واقعی الیوم غلط سے دی غلطی تھا جو کہ روح کو جہت پر تاہم اس خصوصیت کی جہت سے لکھنا ضروری سمجھا علاوہ دیگر خصوصیات کے الشیعہ و ائمن الاسلام تسبیح میں سے قریب قریب کتاب مذکور کا ترجمہ کر کے لکھ چھوڑا تھا بہت کم حصہ ترجمہ کر نیکو باقی رہ گیا تھا بعض حضرات کے خطوط میرے پاس موجود ہیں اور یہ اچھی طرح معلوم ہے کہ اکثر حضرات نے محض اسے ترجمہ کے شوق میں الیوم غلط خریداری منظور فرمائی لہذا انکے تفصیلی حالات سے ناظرین الیوم غلط کو مطلع کرنا میں نے ضروری سمجھا۔

”مینور الیوم غلط“

یوں کہ دنیا میں عذمہ بہت سے واقعات رونما ہوتے رہتے ہیں لیکن خصوصیت کے ساتھ بعض واقعات بعض وجہ سے اپنی نظر آپ ہی ہوتے ہیں۔ مگر وہ جس طرح نیکو فریٹے نقش انقلاب صغیر روزگار پر چھوڑ جاتی ہے لیکن بعض انقلابات دہر عالم کو خون کے آئینہ دکھائے نہیں رہتے۔ عالم کو دلن پرکھ دینے والے ہیں اور ہر کرڈ میں کچھ کچھ اس وحشت کی مرتع کچھ ہی جاتا ہے جو کشت ہی جاتے ہیں لیکن بعض تصویر پریم قلب سے تابقاے دہر شے ہے نظر نہیں آتے محض عالم ہمیشہ آکا جلاوہ حادثات والہم نبارہا لیکن بعض حوادث جاں کا عالم کے لئے نشتر سے زیادہ کا اگر ثابت ہوتے ہیں اس میں شک نہیں کہ شباب کی موت عزما کا آگروہ نام ہے مگر بعض جوانان کا ارٹھ جاننا وہ روح فرسا الم ہے جو نہ صرف اعزاء و اہل کج نے لکھ کر اس سنے طے کے لئے جس کے پہلو میں دل اند دل میں مدد و پیغام موت سے کی طرح کم نہیں ہے بہت سے سرسبز و شاہد اب جن صرف عزائم ہوتے ہوئے دیکھ گئے

ہیں مگر کس عرض کرتا ہوں کہ دلون پر وہ اثر نہ ہوا ہوگا جو ایک نونہال جین علم کی نذر خزان ہوگا
 سے ممکن وقوع اور تصور ہے ہماری قوم کی قلت تعداد اور اس میں علم و ادب کی کمی
 ضرب المثل ہے پھر اگر اس میں بھی کمی ہو جائے تو زمانہ کے لئے کس قدر جانکا ہی کا سامنا
 ہوگا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ جو فرد ہم سے کم ہونی پھر نہ آئندہ مثال نہ لایا۔ جو فرد اوٹھی و نظیر
 اوٹھی جو کمی ہوئی نہانے کے ہاتھوں پوری نہ ہوئی جو جگہ خالی ہوئی پھر وہ پرنہ ہو سکی۔ یہی
 صورت میں ہر وہ نقش جو زیور علم و فضل سے آراستہ اور جامہ زہد و تقویٰ سے پیراستہ
 ہو جاوے لئے ایک بہت بڑی نعمت ہے جو اپنی جان سے زیادہ عزیز روح و جان سے زیادہ
 گرانقدر ہے اور ہر نفس صاحبان علم و فضل کا چارے لئے ایک نعمت غیر مترقبہ ہے
 اور سراپا عزت و صداقت ہے شیعی دنیا میں یہ قیامت خیز خیر نہایت درود عالم کے ساتھ
 سنی جائیگی کہ ایک نہرست ارباب علم میں ناقابل تلافی کمی اور کوتاہی اور ایک بہت بڑی
 نعمت ہم سے پھر سلسلہ ہوگئی ماہِ جمادی الاول کی غیبِ نیم ان شبون میں سے ہے جس
 قلبِ اسلام پر ایک نازہ زخم لگا رہا۔ یہ وہ سنگ مرگم کہ خب مٹی جس نے آن واحد میں
 تمام امیدوں کا خاتمہ کر دیا اور ایک ریاضت کردہ اور نہایت جانفشانیوں سے سنبھلا
 ہوا جین علم نذر خزان ہو گیا۔ اسلامی دنیا میں شاید ہی کوئی ایسا متفلس ہوگا جو قبلہ و کعبہ
 سرکار شریفہ از انشاء اللہ بصریہ مرجع الملتی النعمت البدرۃ خباب نفس العلماء مولانا
 نجم الحسن صاحب قبلہ مدظلہ العالی مجتہد العصر کے اسم گرامی سے واقف نہ ہو کیونکہ آپ کی
 اسلامی خدمتوں نے چار دہائی عالم میں ایک خاص روشن بیدار کر دی ہے جس روشنی میں
 آپ کا اسم گرامی علی حروفِ دیکھائی دیتا ہے یا ریاضت کدہ بلغ آپ ہی کا بارخ نقا ہے
 آپ نے بڑی عرق ریزیوں سے نوجوانی مختون صفہ اسکی آپ یاری کی مٹی ۳۳ ہر تک
 اپنے آغوشِ تربیت میں ہر کھڑکھڑاؤ زانہ سے بچاتے ہیں جس حد تک ہو بخا یا نہ خاک و دنیا
 اس سے فائدہ اٹھائے ہی تمام عمر کی ریاضت اور سزا و عذاب اور شرم و جگہ کی تھا۔ اسکے
 دفتہ کم ہوجانے سے خباب کے کلب کی کیا حالت ہوگی۔ اسکا اذنانہ و شواربہ حقیقت
 حالِ جنابِ ثناء جلیل عالم انبیل جناب مولانا سید محمد کاظم صاحب قبلہ طالب فراہ کی قبل
 وفات حسرتِ المات ایک جگہ اس صفحہ پر اور بدل لگا دینے والا حادثہ ہے جو بوجہ مختصر
 نہایت کرب و سوز جگر کا باعث ہے۔

جناب مرحوم کا عہد شباب اور والدین کی ضعیفی کا عالم خود سال بچوں کے سر سے سابع عاطفت پدری اظہار نامرانا کا علم فضل سے آراستہ ہونا آپ کی خوش اخلاقی صفت توقع متانت سنجیدگی حسن معاشرت احباب واعمال سے بحسن خلق پیش آنا ان جملہ عبادہ و صفات کا جو ایک ذی علم کے لئے زیبا بلکہ ضروری ہیں مجتمع ہوں اور پھر دفعہ ان کمالات کا خاک میں لچکانا یہ تمام وہ باتیں ہیں جس کے تصور سے روح کا نپ اٹھتی ہے۔ دل سینہ میں ٹرپ جاتا ہے۔

مشغل علمیہ مرحوم جب کے معقول و منقول کی تحصیل کر کے درج کمال پر فائز ہوئے اور مدرسہ متابع الشرائع سے ممتاز الانا منحل کی سند حاصل کی ہمہ تن محنت

طلاب علم دین کی جانب شریکے۔ مدرسہ میں درس دویم مقرر ہوئے۔ کتب معقولات و منقولات آداب فقہ اصول و مسائل شرح لمعہ قوانین و فروع کا درس آپ نے متعلق ہوا۔ علاوہ مدرسہ مکان پر بھی درس کا سلسلہ باقی رہا۔ آپ کی تلیل عمر کا اکثر حصہ خدمت دین و علم اعلیٰ میں گذرا۔ آپ انجمن موعیہ العلوم کے مدیر تھے اور کتاب الشیوعہ و فنون الاسلام کے مترجم تھے۔ جو ترجمہ کرالوا اعظمیٰ شائع ہوا اس میں انھیں امور کردیکھ کر قدر دان و جوہر شناس حضرات نے اعزاز کیلئے آپ کی ذات کو متنبہ کر لیا کتاب مذکور کے مصنف جلیل القاد حسین صدر فہم فہم نے گزشتہ ماہ چادوی الاول میں ازراہ قدر دانی اجازہ تحریر فرما کر بھیجا اور اس سند میں علما و مجتہدین نے آپ کی قابلیت کا اندازہ کر کے اجازت مرحمت فرمائی۔ خارجاً یہی معلوم ہوا کہ جہاں جہاں پہنچے وہاں کے علما و کلام نے آپ کا بھی طرح اعزاز و احترام کیا اور انکی منتقلین نے بھی آپ کی عزت کا لحاظ دیا۔

سفر مشہد مقدس اوجھیکہ زمانہ تکمیل علم میں اپنے والد للعلوم کے ہمراہ شرف زیارت کربلائے معلیٰ سے مشرف ہو چکے تھے لیکن یہ خیال برابر رہا کہ ایک مرتبہ زیارت مشہد مقدس سے ضرور بہرہ بردہ ہونا چاہیے۔ چنانچہ موقع کے منتظر رہے اور ماہ مبارک صیام کو مدت کی تمنائے دل پر آئی۔ بنوعز زیارت حضرت امام غریب مشہد مقدس کی جانب روانہ ہوئے ۱۲ رخصال روز جمعہ وادع مشہد مقدس ہوئے اور ۲۵ ذیقعدہ وحوالہ فیضان دہان سے بعزم کرکے ۱۷ محلی روانہ طہران ہوئے عشرہ محرم مقام قم میں گزرا ۲۷ محرم کو کابل میں پہنچے زیارت سے مشرف ہوئے سفر کی تکان سے وہیں طبیعت ناساز ہوئی شدید تپ میں مبتلا ہوئے بیماری کی شدت ہندک رہی تھی اور پائے شوق آگے بڑھا رہا تھا اخر الامر شوق غالب رہا۔ اسی حالت میں

روانہ کر بلائے معلیٰ ہوئے وہاں علالت کا سلسلہ طویل ہو گیا بیماری کی شدت ہو گئی
کوئی اُمید جان بری کی باقی نہ رہی لیکن پھر بھی کچھ افاقہ ہو گیا اور اپنی والدین کی زیارت
کے شوق میں ۲۰ صفر کو وہاں سے بچھ اشرف و سامرہ ہوتے ہوئے روانہ
ہندوستان ہوئے۔ جو وقت وطن کی جانب تشریف لارہے تھے ایک مغممہ نے
خواب میں دیکھا کہ ایک روشن ستارہ آسمان سے آ رہا ہے لیکن آنے میں اس کے
اجزاء کم ہوتے جاتے ہیں۔ ایک طرف سے اس طرح کی ہوتی جاتی ہے جس طرح کہ چاند کے اجزا
میں گیس کے دقت کی محسوس ہوتی ہے۔ بالآخر ۲۰ ربیع الاول کو لکھنؤ پہنچے۔ نہایت
اہتمام سے شاندار استقبال ہوا۔ گھر پہنچتے ہی پھر بیمار پڑ گئے۔ ہر چند علاج وغیرہ میں
طبیعی اہتمام ہوا لیکن مشیت اسی میں کسکو دخل ہے (مرض بڑھتا گیا جون جون روتی)
تو کئی کوئی اخذ نہ ہوا چالیس دن کے بعد ۳۳ سال کی عمر میں شب نہم ۶ ماہ جاری الاول کو
بھرت شجر العلما مدظلہ کا چاند گیس میں آ گیا اور روز نہم یوم پنجشنبہ وقت زوال دخل بیچ لکھنؤ
انا اللہ وانا الیہ راجعون انتقال کے وقت کسی سونے والے نے خواب میں دیکھا کہ
رسالہ کتاب کا تابوت اٹھ رہا ہے صبح کو دیکھا تو مولانا مولوی محمد کاظم صاحب مرحوم کا تابوت
بنوہ کشیہ میں موزنین اور طلب علوم کے کاندھن پر چلا آ رہا ہے اور ہنگامہ گریہ و بکا بلند ہے
حیث تکندہ تہ ہے لوگوں کے آنکھوں سے بیاختہ آنسو نکل پڑتے ہیں اسی گریہ و بکا کیساتھ
غسل خانہ اور بعد فراغت غسل حنیبیہ جناب غفراناب علیہ الرحمۃ تک تابوت پہنچا جس قدر
منزل قریب آتی گئی مجمع بڑھتا گیا علما و اعلام مد ساد کرام اور ہر طبقہ کے لوگوں کا ہجوم تھا
حنیبیہ غفراناب علیہ الرحمۃ میں قبل دفن مجلس کچھ منقذ ہوئی دل تو پیچھے ہی بھرا تھا
چھپڑنے کی دیر مٹی امام مظلوم کا نام آتے ہی شور گرم و بکاست ہنگامہ محشر بپا ہوا جسکو
دیکھو بسمل نظر آ رہا تھا۔ لوگ مرحوم کے والد عظام کو پکارتے ہوئے پرسہ دے رہے
تھے معاذ اللہ منظر بھی ایک قیامت خیز منظر تھا جس کے تصور سے دل شق ہوتا ہے
بعد مجلس نافر ہوئی اور لوگ دفن سے فارغ ہوئے۔ قبر پر فاتحہ خوانی کے وقت بھی ہنگامہ
محشر بپا تھا۔ لوگ سیٹھ اشکبار گھروں کو واپس گئے۔ اس واقعہ نے تمام شہر کے قلوب کو
ہلا دیا اور عجیب و غریب حالت پیدا کی ہے۔ انے والدین کے جانکاہ صدمہ کا اندازہ
کرنا ناممکن ہے۔ جو کچھ دلوں کی حالت چرگی اُسے یا تو وہی خوب سمجھ سکتے ہیں جو اس

ذائقہ سے لات کش ہیں۔ یاد رہے نماز ذات جس نے یہ سخت امتحان ان کے لئے مقرر فرمائے۔ یہ اس عمر کی مختصر لفظوں میں تصویر کھینچ گئی ہے جو لوح قدسے کبھی مٹنے والی نہیں ہے۔ بلکہ دامن دل پر بطور یادگار ہمیشہ کے لئے ثبت اور صفحہ ہستی پر جلی حرفوں میں کندہ رہیگی۔ خداوند عالم جناب مرحوم کے ضعیف اور کمزور شکستہ دلائل حلام کے حال پر رحم فرما کر صبر جمیل اور قوت و توانائی عطا فرمائے تاکہ سابق کی طرح پھر اپنے مشاغل علمیہ اور خدمات دین کی طرف توجہ فرما سکیں اور خود ان مرحوم کو اصلی اعلیٰ علیین میں جگہ دے جن کے جسم کا غبار سفر زیارت غسل میت کے پانی سے دھویا گیا اور دونوں بھائیوں کے انیام کو کمالات علمیہ سے آراستہ کر کے درجہ کمال کو پہنچائے اور یادگار صحیح قرار دے مآئین ختم آمین۔

خاکسار

ابراہیم پاردی معلم مدرسہ ناظمیہ لکھنؤ۔

مدرسۃ الواعظین کے سالانہ جلسے

جناب مستطاب مولانا سید محمد کاظم صاحب قبلہ طالبِ تراویح کی وفاتِ حسرت آیات کی وجہ سے مدرسۃ الواعظین کے سالانہ جلسے تعطیلِ ماہِ دسمبر میں منعقد نہ ہو سکے جن حضرات نے تشریف آوری کی اطلاع دی تھی انکو بذریعہ تار اطلاع دی گئی اور لکھنؤ میں بذریعہ استہانتا اعلان کر دیا گیا تھا تاکہ تشریف لانے والے حضرات کو زحمت نہ ہو؟

الواعظین

حضراتِ ناظرین کو اس امر کی شکایت تھی کہ الواعظ ٹھیک وقت پر انکو نہیں ملتا جس کی وجہ سے زحمت انتظار انکو برداشت کرنا پڑتی ہے لہذا ناظرین کرام کو ہم یہ خوشخبری سنانا چاہتے ہیں کہ الواعظ اب پس قایم ہو گیا اور سید سچک اپنا پیریں چلانیکی وجہ سے الواعظ انشا اللہ اپنے وقت پر شائع ہو کرے گا۔

برس کی تھی ابن خلکان نے انکے تذکرہ میں اوس قصیدہ کا ذکر کیا ہے اور میں نے
اصل کتاب میں اوس قصیدہ کے شروع بھی ذکر کئے ہیں۔

اور انھیں میں سے سعد بن احمد بن علی النیلی ہیں جو مودب و کا تب معروف
تھے اور شاہراہ بالکمال اور ادب و نحو و لغت کے عالم تھے عمار کا تب نے اُن کا
ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ تشیع میں غالی اور دین و نقوی سے آراستہ اور علم
اور کتب عالم تھے کتب میں معلم تھے تعصب نہ ہی میں مقدم تھے۔ اس قدر
طویل العمر ہوئے کہ پیرائہ سالی کی حد سے متجاوز ہو گئے اور بھارت چشم
زرائل ہو گئی اور ادب کا وجود عدم کے شبیہ ہو گیا نوے برس کا سن ہو گا کہ مجھے
آخری ملاقات ۹۲۰ھ ہجری میں بمقام بغداد اور بصرہ میں اودن سے
ہوئی تھی اسکے بعد ان کے اشعار کا ایک جھنڈا بھی ذکر کیا ہے۔

اور انھیں میں سے ابن زیادہ ابو طالب یحییٰ بن ابی الفرج سعید بن
ابو القاسم ہبہ اشدر بن علی بن فزعل بن زیادہ اشیدیانی کا تب بغدادی ہیں
ابن خلکان نے لکھا ہے کہ یہ افاضل امثل میں سے تھے علاوہ علم فقہ و اصل
و کلام وغیرہ کے فن کتابت و انشاء و حساب میں انتہائی معرفت رکھتے تھے
نیمتہ السحر میں ان کا ذکر شیخ شعرا میں کر کے بہت مدح و ثناء کی ہوئی ۵۲۰ھ
میں وفات پائی اور امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے قریب دفن ہوئے چنانچہ
ابن خلکان کی کتاب میں ذکر ہے اور اودن کی ولادت ماہ صفر ۵۲۱ھ ہجری
میں ہوئی تھی۔

اور انھیں میں سے علی بن عیسیٰ الارملی بن ابی الفرج صاحب ہبہ الدین
امیر فخر الدین الارملی منشی کامل تھے۔ ابن شاکر نے ذوات الوقایات میں اس طرح
ان کا ذکر کیا ہے جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے لکھا ہے کہ وہ شاعر بھی تھے اور میں

بھی متولی اور بل بن صلا یا کے کاتب رہے پھر بغداد اگر علاء الدین صاحب
الدیوان کے زمانہ میں دیوان الانشا کے متولی ہو گئے اور ۶۹۲ھ ہجری میں
وفات پائی میں کہتا ہوں کہ کتاب کشف الغمہ فی امامۃ الائمہ کے مصنف
یہی ہیں جو ایران میں طبع ہو گئی ہے اور جانب غربی میں ان کی قبر
نہایت گاہ ہے۔

اور اوغین میں سے علاء الدین کنہی علی بن مظفر مصنف تذکرہ ہیں
جسکی پچاس جلدیں ہیں نسیمہ الشہرین ان کا تذکرہ شیعہ شعرا میں کیا ہے۔
ابن شاکر نے وفات الوفیات میں لکھا ہے کہ ادیب کامل اور نشی بہر الدین
کنہی ابن رواحہ معروف بداعی کے کاتب تھے ۶۶۴ھ ہجری میں انکی ولادت
اور ۶۱۶ھ ہجری میں وفات ہوئی ابن شاکر نے اور ابن صفدی نے تاریخ
میں انکے تشیع کی تصریح کر دی ہے۔

گیارہویں فصل

علم معانی و بیان اور فصاحت و بلاغت میں نیکاتقدم

صحیفہ اولیٰ

پہلا واضع و مؤسس مصنف

پہلا شخص امام مرزبانی ابو عبد اللہ محمد بن عمران بن موسیٰ بن سعید بن عبد اللہ
المرزبانی الخراسانی البغدادی جو انھوں نے کتاب فصول علم بیان و فصاحت میں
تصنیف کی۔ ابن ندیم نے فہرست میں لکھا ہے کہ کتاب مذکور میں سو ورق کی ہے

حافظ سیوطی نے لکھا ہے کہ پہلا مصنف عبد القاہر جہجانی ہو حالانکہ ابو عبد اللہ المرزبانی کی وفات ۷۴۷ھ ہجری میں ہوئی اور شیخ عبد القاہر کا سن وفات ۷۷۴ھ ہجری ہے۔ یافعی نے اپنی تاریخ میں انکے تذکرہ میں لکھا ہے کہ انھوں نے ابن درید سے اور ابن انباری سے علوم ادبیہ کو سیکھا اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ تصانیف مشہورہ کے مصنف اور مجامیع غریبہ کے مولف اور راوی ادب و کثیر التالیف تھے حدیث میں ثقہ اور مذہب تشیع کے پابند تھے۔ شروک کہتے تھے مگر جو کچھ کہتے تھے نہایت خوب اس کے بعد کچھ اشعار بھی ان کے نقل کئے ہیں۔ ابن خلدکان نے بعینہ اس طرح ذکر کیا ہے کہ جس طرح یافعی نے لکھا ہے اور تشیع کی بھی تصریح کی ہو اور کشف الظنون میں انھیں بلفظ علامہ ذکر کیا ہے اور میں نے اصل کتاب میں فصل ترجمہ اور تمام مصنفات کی فہرست لکھی ہے اور لکھا ہے کہ ان کا سن ۱۷۱۵ھ لادت جمادی الاولیٰ ۷۲۹ھ ہجری تھا اور وفات روز جمعہ ۲۷ شوال ۷۸۷ھ اور بقول ۳۸۴ھ ہجری بتمام بغداد جانب شرقی میں ہوئی اور شیخ ابو بکر خوارزمی نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔

شیخ عبد القاہر جہجانی سے اس فن میں شیون میں سے محمد بن احمد وزیر بن محمد الوزیر ابو سعید حمیدی بھی مقدم ہوئے جن کا سن وفات ۷۸۲ھ ہجری میں انھوں نے تنقیح البلاغۃ تصنیف کی جس کا تذکرہ کشف الظنون میں بھی ہے اور فتجب الدین بن بابویہ نے مصنفین شیعہ امامیہ کے ہمساکے فہرست میں بھی ان کا نام لکھا ہے اور یاقوت نے ان کا ذکر اس طرح کیا ہے کہ یہ نحوی اور لغوی اور ادیب اور مصنف تصنیف تھے مصر میں ساکن رہے اور دیوان انشا کے متولی ہوئے۔ یہاں مغلطیہ ہو کر پھر دوبارہ اس منصب پر چلے روز جمعہ ۵ جمادی الاخریٰ ۷۸۷ھ ہجری میں وفات پائی انتہی۔

لیکن جو کچھ ہم نے تاریخ و سن وفات لکھا ہے صحیح وہی ہے۔ ان کا ذکر اسی کتاب میں
مختصر بھی آچکا ہے۔

دوسری صحیفہ

موس کے بعد علم معانی و بیان میں جو کتابیں شیوخ نے تصنیف کیں ان میں سے کچھ
اویس سے کتاب تجرید البلاغہ متعلق بجرانی میثم بن علی بن میثم کی تصنیف ہے جو
سکاکی صاحب مفتاح کے معاصر تھے متکلمین اُمیہ کے بیان میں ان کا ذکر
مختصر ہو چکا ہے۔

شرح تجرید البلاغہ فاضل سیدی مقداد بن عبد اللہ کی تصنیف ہے جو
اعلام علماء اشیعہ سے تھے اس کتاب کا نام اوغون نے تجرید البرہان فی شرح
تجرید البلاغہ رکھا تھا۔

شرح مفتاح شیخ حسام الدین المودنی کی تصنیف ہے جسے جو جانی خواندم
میں ۸۷۲ھ ہجری میں اتمام کو پہنچایا۔ کشف الظنون میں اس کتاب کا ذکر
ہے لیکن مصنف کا عصر و تخلص معلوم نہیں ہوا اور اس کا سبب یہ تھا کہ
تذکرہ و ترجمہ ہمارے علمائے کتابوں کے سوا اور جگہ تھا شرح مفتاح شیخ
علاء الدین یحییٰ بن احمد الکاشی کی تصنیف۔ ریاض العلماء میں لکھا ہے کہ یہ
ہمارے مشائخ میں سے تھا اور فنون علم کے جامع تھے اور یہ بھی لکھا ہے
کہ شیخ علی کسری کے بعض تلامذہ نے اپنے رسالہ میں جو مشائخ شیعہ کے ہائی
میں لکھا ہے ان کا نام لکھا ہے مگر مجھے حالات ان کے معلوم نہیں ہو سکے انتہی میں
کتاب میں کہ تذکرہ المجتہدین فی اشیعہ میں ان کا ذکر ہے اور شرح مذکور کا بھی ذکر ہے
مگر حالات نہیں لکھے اور اس سبب کشف الظنون میں بھی صرف نام لکھا ہے۔

اور حالات درج نہیں کئے۔

شرح منقح شیخ امام علامہ مالک العلماء المحققین قطب الملت والدین محمد بن محمد رازی ابو جعفر بوسی کی تصنیف جو ابن بابویہ قمر کی اور اس سے تھے چنانچہ ریاض العلماء میں ذکر کیا ہو اور اہل الآئل میں اس شرح کا بھی تذکرہ کیا ہو اور اصل کتاب میں ان کا مفصل ترجمہ موجود ہو ۷۶۷ھ ہجری میں وفات پائی۔

تیسرا صحیفہ علم بیج کے ذکر میں

واضح ہو کہ جس نے علم بیج ایجاد اور اسکا دروازہ کھولا وہ ابن ہرم ابراہیم بن علی بن سلمہ بن ہرمہ شاعر اہلبیت تھیں۔ اصل کتاب میں ان کا ترجمہ مرقوم ہے اور جو اس فن میں پہلے مصنف ہوئے وہ دو شخص ہیں جن کا تقدم و تاخر اس تصنیف کے باب میں معلوم نہیں ہو سکا ایک قدامہ بن جعفر کا تب دوسرے عبد اللہ بن المعتز جعفری الدین چلیئے شرح بدیعہ کے شرح میں یہ لکھا ہو کہ ابن معتز نے جب قدامہ بدیع جمع کئے تھے وہ کل ستر منقح تھے اور معاصران کے قدامہ بن جعفر کا تب تھے انہوں نے بدیع کی میں اول جمع کئے ساتھ النوع میں باہم تو اور ہو گیا جو ادبیہ نوع خالص انکی فکر پر سب اکثر قریب تھیں انکے بعد بیج دونوں کے قدم قدم اور لکھیں چلے اور ان کی پیروی میں تالیف کی انتہی۔ قدامہ بن جعفر الشیبی کی تصنیف نقد الشعر بھی ہے نقد قدامہ کے نام سے مشہور ہے اس بنا پر ابن معتز کو اتنی ہی مرتبت ہونی چاہیے کہ انھوں نے بدیع نام تجویز کیا اور اپنی کتاب کے صدر میں جو انھوں نے یہ لکھا ہو کہ فنون ادب کو مجھ سے پہلے کسی نے جمع نہیں کیا اور اس تالیف میں مجھ کوئی سلیقہ نہیں ہوا۔ اس میں ہم نے خوب غور کیا جس طرح کہ خدا نے ایسے اشخاص

کی خبر میں غور کر لینے کا حکم دیا ہوتا ہے اس بیان کو صحیح نہ پایا۔

بارہویں فصل

علم عروض میں شیون کا تقدم اور فصل میں جیدہ صائفتہ میں
صحیفہ اولیٰ

علم عروض کا پہلا وضع

اور وہ خلیل بن احمد بن جن کا ذکر علم لغت کی فصل میں سابقاً ہو چکا ہے اور
اسکی اختلاف اس باب میں نہیں ہے کہ عروض کا استخراج سب سے پہلے اوصین نے
کیا اور شعاع عرب کو نقصان سے بچا لیا یہاں تک کہ وہ عروضی مشہور ہو گئے اور
اگر ہم اہل علم کا ذکر کریں جنہوں نے اس مطلب کو صاف صاف تحریر کیا ہے تو
کلام کو طویل ہو جائے گا ہم نے اس کتاب میں فی الجملہ اسکا تذکرہ کر دیا ہے۔

اور صاحبی میں ابن فارس کا یہ دعویٰ کہ علم عروض قدیم علم تھا مردیام سے
لوگوں کے ہاتھ میں وہ علم کم رہ گیا پھر خلیل نے اسکی تجدید کردی اور اسے سچا لال
کہ ولید بن المغیرہ نے قرآن کے باب میں کہا ہے کہ جو کچھ محمدؐ پڑھتے ہیں میں نے
اوسے اور ان شعر ہرج درجنہ وغیرہ سے مقابلہ کیا اور کوئی کلام اون سے ملتا
ہو نہ پایا ایسا دعویٰ اور استدلال ہے کہ نہ کوئی خبر اسکی تائید کرتی ہو نہ کوئی تانیخ
نہ انتہا با صحیح خلاصہ یہ کہ بے اصل دعویٰ ہے۔

اور یہ صرف لون کا خیال اور تخیل ہے جس میں وہ منفرد ہیں اور انہماک
اہل علم کے نزدیک ایسے عمالات کا کوئی اعتبار نہیں۔ اللہ ولیہ اپنی ہدای سے

شعر کے قوافی کو ضرور جانتا تھا جس طرح اپنی طباعی سے عربیت کو جانتا تھا اور
یہ بات اوس علم کے علاوہ جو خلیل نے ایجاد کیا اور اسکے اقسام کو پانچ داروں
میں حصہ کر کے پندرہ بحرین نکالیں۔ دیکھئے کہ حمزہ بن حسن صفہانی نے کتاب
التنبیہ میں کیا کہا ہے لکھتے ہیں کہ دولت اسلام نے اوس علوم کے ایجاد کرنے
میں جن کی کوئی اصل علماء عرب کے پاس موجود نہ تھی خلیل سے بہتر کسی پیدا نہیں کیا
اور علم عروض سے زیادہ وضع اسکی کوئی دلیل نہیں ہو سکتی جسے خلیل نے نہ کسی حکیم
سے اخذ کیا نہ کسی سابق ایجاد کی اس میں تقلید کی۔ ہم نے اوس کا پورا کلام اصل کتاب
میں درج کر دیا ہے اور ابو الفرج محمد بن اسحاق بن ابویعقوب ندیم نے خلیل کے تذکرہ
میں اس طرح لکھا ہے کہ جس نے سب سے پہلے علم عروض کا استخراج کیا وہ خلیل ہیں جس کے
سب سے اونھوں نے اشعار عرب کو خرابی سے بچا لیا اور ابن قتیبہ نے ان کے
تذکرہ میں لکھا ہے کہ عروض کے موجد بھی ہیں اور ابو بکر زبیدی نے اپنی کتاب
استدراک الغلط کے اول میں لکھ دیا ہے کہ خلیل بن احمد کیتائے زمانہ اور وحید
اور نہایت باکمال اور اہل ذکاوت کے استاد شخص تھے جس کا نظیر نظر نہیں آیا
اور نہ دنیا میں اوس کا کوئی مثل معلوم ہوا اور اسکے بعد لکھا ہے کہ اونھوں نے اپنے
ذاتی قوت ایجاد سے عروض میں کتاب الفرش والمثال لکھی اور تمام اوزان شعر کو
حصہ کر دیا اور ہر شعر کو اسکے مرکز سے ملحق اور ہر ایک کو اسکی شکل سے منظم
کر دیا اور ایسے دوائر کے ذریعہ سے یہ مطلب برست کیا کہ اذان اوس میں عاجز اور عقل
ستح ہیں اور عبد الواحد نے مراتب النغمین میں لکھا ہے کہ خلیل نے عجب نابراموس
اختراع کئے جن کی طرف ادب سے پہلے کسی کا ذہن نہ گیا تھا پھر کہا ہے کہ انھیں
نے عروض ایجاد کیا اور کچھ انواع شعرا سے نکالے جو اوزان عرب کے خارج تھے
ابن خلکان نے ان کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ یہ وہی ہیں جنھوں نے علم عروض ایجاد کیا

اور اسے دجور میں لائے اور علامہ جمال الدین جن بن یوسف بن المطهر الحلی
نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ خلیل بن احمد ادب میں افضل خلق تھے اور کون
از نکاح اول حبست مانا جاتا ہے انھیں نے علم عروض ایجاد کیا اور اول کی
وضاحت بیان سے بالاتر ہے اور وہ امامی المذہب تھے انتہی اگر ہم علما اولیٰ
کلمات بنوینہ واج نقل کریں جنھوں نے صاف صاف تحریر کیا ہے تو مقام
طولانی بجا ہے اور جب قدر ہم نے بیان کر دیا وہ کافی ہے۔

دوسرا صحیفہ

اول لوگوں کا بیان جنھوں نے خلیل کے بعد عرض میں تصنیف کی
اس فتح ہو کہ وہ ابو عثمان مازنی بکر بن حبیب نجفی ہرین کی وفات ۳۷۲ھ ہجری میں
ہوئی جو انیس بن متیہ امام شافعیین کے علمائے کرام تھے جیسا کہ ابو العباس المبرور نے تصریح
کی جو ابو العباس نجاشی نے کتاب سماء المصنفین میں الشیعہ میں کہا ہے کہ وہ بصرہ
میں علما و محدث عربیت و لغت کے سرور تھے اور ان کا تقدم اس بارہ میں مشہور
ہے اور جمال الدین المطهر نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ وہ عربیت کے امام اور اسی
روایت میں وسیع الاطلاع تھے جس کہ سننے اس باب میں اس نے مناظرہ کیا اور پھر
غالب آئے اس لئے کہ وہ پوری قدرت ایمین رکھتے تھے خفش نے ان سے
بعض امور میں مناظرہ کیا تھا مگر انھوں نے ساکت کر دیا مبرور نے لکھا ہے کہ
سیبویہ کے بعد ابو عثمان سے زیادہ علم نحو کا کوئی عالم تھا اور ایک کتاب قرآن
میں اور ایک کتاب علل نحو میں اور ایک کتاب تفاسیر میں اور کتاب سیبویہ
اور کتاب ما یحیی فی العامہ کتاب الالف واللام کتاب التصویف کتاب العربیہ
کتاب التقوانی کتاب الدبیاج ان کی تصانیف میں ابن تدیم اور سیوطی اور

انجمن مؤید علوم کی چند بیش بہا اور نایاب کتابیں

خطابِ فاضل | جناب صدیق الواعظین مولانا مولوی سید صاحب قلیہ بک ضلع

انجمن مؤید علوم نے علامہ سید محمد رضا کی مشہور کتاب ”میزانِ عدل“ کا اردو میں ترجمہ کیا ہے
دینِ حسی و ذہنی ہر دے مقابلہ کر کے حقانیتِ اسلام کو واضح کیا گیا ہے اور الہیتِ جناب علیؑ کی کتب سے
(انجیل و توریت) پر تحقیق کی گئی ہے ہر لکھائی چھپائی عمدہ کاغذ نفیس قیمت ۴۰

البطال التناسخ | مصنفہ جنابہ تطایب لانا مولوی سید محمد ہارون صاحب قلیہ بک

اس کتاب میں روح و مادہ کے حادثات و تناسخ کے بطل ہونے کو ایسے زبردست لائل و برائیں
سے ثابت کیا گیا ہے کہ جسکی نظیر دوسری جگہ ملنا مشکل ہے قیمت صرف ۲۰
اسلام ان دی لائٹ آف شیخ غفرم | تشریح الاسلام حصہ اول مصنفہ جنابہ تطایب

مولانا مولوی سید محمد صاحب قلیہ حرم ابن سرکار شریعتیہ حضرت نجم العلماء دام ظلہ کا ترجمہ
انگریزی زبان میں قابلِ دید ہے قیمت ۴۰

اسلام مغرب کی نظر میں | انجناب السید شہنشاہ حسین صاحب رضوی جبریل سٹ

قیمت بلحاظ کاغذ ۱۰ رو ۱۰

نوٹ :- ایک دیکھ کر قیمت کا دی پی نہ نہانہ ہوگا اس کے قیمت کی کتابوں کیلئے لغات میں کٹا ہوا ہے

————— کا پتہ

پتہ: مولانا مولوی سید محمد ہارون سید الواعظین لکھنؤ

کتا بون کے لئے
کا پتہ :-
مفتی محمد الوداعظ
درستہ المظاہر لکھنؤ

خزائنہ الکتاب

دور الوداعظ کی معینہ قابل ذکر کتابیں

بعض کتابوں کے
صرف چند نسخہ باقی
ہیں شائقین جلد
طلب فرمائیں

نصف مفتی علامہ مولانا محمد عباس صاحب تبارہ	نصف کتاب تبارہ اور الوداعظ و دیگر اہل علم برائے اردو
تبارہ الاسلام (عربی و مواعظ میں پیش ہوئے)	تسخیر حصار غیر مسلموں کے جلسہ منعقدہ مقام
حلیۃ النبیۃ (حاشیہ شرح لمحہ طلباے)	حصار میں سابق اور الوداعظ کی لاجواب تقریر
الارض غریب کیلئے نہایت مفید ہے ۶	ابطال اقدامت روح و مادہ ابطال تناسخ اور
بدیضہ (عربی و فارسی) عربی تصدیق نام	انبات توحید پر بنیظیر دلائل اور پند تون کی
موسی کاظم میں مع شرح اشعار عربیہ کا نظم فارسی	تقریرات کے مکمل جوابات قیمت ۱۰
میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے قیمت ۳	حدوث مادہ ابطال اقدامت مادہ کی بہت
منوی جو ہر منظوم (فارسی) جناب امیر کے	نہایت عجیب غریب تحقیقات آریہ سماج کے
چودہ مصائب جو آپ نے ایک یہودی عالم	دلائل لاجواب جواب از انریبل جوہر
سے بیان فرمائے قیمت ۶	غلام ثقلین مرحوم (ہر ہما حصہ ۶
منوی آب لال (فارسی) معجزہ جناب امیر	معیار الاخلاق اخلاق کی حقیقت مذہبی و
و دیگر نصاب حکم و خطابات مفید ۶	حکیمانہ اصول کے مطابق اسلامی اخلاق کا صحیح معیار
دلیل قوی (فارسی) حقیقت مذہب شاعری	حقائق شہادت فلسفہ شہادت پر پانچ
کے دلائل مصنف علامہ کے صفر سن کی تصنیف	بے مثل مضامین کا مجموعہ قیمت ۳
شعلہ جوالہ (عربی) انبلیت احراق مصاحف	ترجمہ لہذا
از کتب عامہ قیمت ۶	۴
نصر المؤمنین (فارسی) شایع فضیلت اخلاق	۵
جلد انبیاء و رد اعتراضات یہود و دیگر منکران	۶

مَدِينَةُ الْحَمْدِ وَالْمَوْحِدَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الواعظ

سرپرست جناب مستطاب محمد الاسلام قبلہ و کعبہ حضرت بسم اللہ ادامہ رحمہ اللہ

مدیر

جناب مستطاب راجع العظیم مولانا سید طیب حسن صاحب قبلہ ادم طہلہ

نائب مدیر

جناب مولانا سید محمد احمد صاحب سونی تپی

حسب دانش

سید حسن علی و قاری مجاہد ذوالواعظ

مطبع الامین ذوالواعظ

میں بابت نام دار و غلام سید محمد صاحب جبر طہلہ

تو اصرار تعلق سوال الو عظم

۱۔ یہ سال قبل انہو کا اور اسکا عمر علاقہ ہوا تھا
 ۲۔ صفحہ ۲۸۷ کی قطع پر ہوگا۔ اگر انہو کا
 ۳۔ سکون نزدہ روز یا ہفتہ داؤ بھی کیا جاسکتا ہے
 ۴۔ جو میں وسعت پیدا کستی ہو۔
 ۵۔ کھائی چھائی عمدہ مگر کاغذ بھی جی لاکھن
 بہتر کیا جاسکتا ہے

تخصیص نیکو آراء الو عظم

چند ضروری ہدایات
 ۱۔ ہر دو سالانی مقاصد سال کا لحاظ رکھ کر مضمون
 ۲۔ مضامین کو مختصر و مفید بنائیں اگر مضمون نیکو
 ۳۔ کی طرف ممانعت نہ ہو تو ادبی خاص سرور میں مضمون
 ۴۔ کو مختصر کر سکتا ہو مگر مطلب کو بدل نہیں سکتا۔
 ۵۔ عبارت جی الامکان سلیس اور عام فہم ہو۔
 ۶۔ تحریر کشادہ ہو گویا نہ ہو بین اسطرح لادست ہے
 ۷۔ کافی جوڑا جائے خطصات اور واضح ہوتا کہ
 مضمون صحیح چسب سکے۔
 ۸۔ عبارت حریص بر احتیاط لیسا قہار لگا اجا
 ۹۔ عربی فارسی وغیرہ کو جو عبارتیں مضمون میں آئیں
 ۱۰۔ وہ ایک لفظ میں بھی جائیں اور ان کے مقابل دوسرے
 ۱۱۔ کالم میں انکا ترجمہ درج کیا جائے۔
 ۱۲۔ طریق استدلال اور ترتیب مضامین میں اثر
 ۱۳۔ کے مضامین کو نوہ نہ سمجھا جائیجئے۔
 ۱۴۔ جی الامکان کتب منقول عنہا کا پورا حوالہ دیا جائے
 ۱۵۔ مقاصد سال کے خلاف کوئی مضمون درج
 نہیں ہو سکے گا۔
 ۱۶۔ ناقابل شاعت مضمون ماہ میں نہیں کیا جائے
 اگر صاحب مضمون کو اسکی ذمہ داری کی ضرورت ہو تو
 محصل ڈاک کیلئے لکھ آنا چاہئے۔

”مینجر“
 انوار عظم لکھنو

۱۲۔ ہر چار کالم انکے ایک سال کیلئے مقرر کیا ہوگا
 خواہ درخواست خریداری بہت بھی جی۔
 ۱۳۔ خریداریاں نام پھان کھینچ لیں شاپر ہوتے ہو
 ۱۴۔ نمونہ کا پیکر لکھنا کٹتے وقت لکھنا
 ۱۵۔ طرزیہ سر کیلئے جوالی کا دریا ایک نہ کٹ سکتا
 ۱۶۔ علمی مقامات کے تعلق خط و کتابت بنام اشیر
 ۱۷۔ درویش اس کی باہت بنام بھی ہونی چاہئے۔
 ۱۸۔ سید الہ گر زیدی کی انگریزی لکھنا ہوگا

تخریج قیمت لکھنو رشتہ الو عظم

روما اور وایان ملک جو حجت غفرلہ
 دیکھ جائے خریداریوں سے
 ۲۔ بار اور طلبا ہے۔

پتلا
 دفتر الو عظم مستہ الو عظم لکھنو

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱	ملکانہ راجپوت سلما نون کی شدھی	۱۲۸
۲	اسلام کی بڑی جیت اور اقصادی انقلاب	۱۲۹
۳	مدرسہ اوعظین اور اسکے مبلغ	۱۳۰
۴	وید مقدس اور قرآن پاک کے نسبت	۱۳۱
	ہندو صحاب کی رائے۔	

ملکانہ راجپوت سلما نون کی شدھی

(از اللہ پریم چند)

شمالی ہندوستان میں ملکانہ راجپوتوں کی شدھی کا مسئلہ اپنے نتائج کے اعتبار سے جتنا اہم ہو رہا ہے اتنا شاید اور کوئی مسئلہ نہ ہوگا۔ بالخصوص اسلئے کہ جہاں تک اخباروں سے ظاہر ہوتا ہے ہندو جماعت اس تحریک کو جاری رکھنے اور قومی ترانے کے لئے متفق ہو گئی ہے۔ شاید ہندوستان کی تاریخ میں پہلی بار آریہ سماج اور سانن دھرم، مصلحین اور سنیوں، میں اتفاق اور اتحاد نظر آ رہا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ ہمارے مسلم برادران وطن اس اتفاق کو شبہ آمیز نظروں سے دیکھ رہے ہیں اور اس اجماع کو اپنے قومی وجود کے لئے خوفناک سمجھتے ہیں۔ ایک نطفہ کے میدان میں مسلمان کیسے تازہ تھے۔ کوئی ان کا رقیب نہ تھا لیکن یہ صورت حال بہت سرعت سے تبدیل ہوتی جا رہی ہے۔ اور مسلمانوں کو یہ اندیشہ ہونے لگا ہے کہ کہیں

یہ حق ایک سہارا ہے تو ہی نہ ال کا پرخیمہ تو نہیں ہے بلکہ یہ سلج سے انھیں زیادہ
خوف تو نہیں تھا جنگ شدھی کی تحریک آریہ سلج تک محدود تھی وہ اسکی زیادہ
پر واہ نہ کرتے تھے۔ لیکن ہندوؤں کی مجموعی طاقت کو اسکی اولاد اشاعت پر
آبادہ دیکھ کر مسلمانوں میں سخت بدگمانی پیدا ہو گئی ہے اب بھی کچھ غیر مقصوب
مسلمان کا مجموعہ کے کاموں میں شریک ہوتے ہیں اور اس معاشرت کے فتنہ
کو فرد کرنے کی کوششیں نہیں نہک ہیں۔ مگر انھیں جہود سلام اپنے مذہبی دائرہ میں خارج
سمجھتا ہے۔ ایسے آدمیوں کی تعداد روز بروز زیادہ ہوتی جاتی ہے جو سورا جیہ کی تحریک
ہی سے چلن ہو گئے ہیں اور سورا جیہ کو، ہندو راجیہ، کا مترادف کہنے لگے ہیں۔

ہم یہ مانتے ہیں کہ ہر ایک قوم کو اپنے مذہبی صداقتوں کی اشاعت کا کامل
استحقاق ہے اس عام حق سے کسی ذی فہم انسان کو انکار نہیں ہو سکتا۔ مگر اسکے
ساتھ ہی ہمارے بھی معلوم ہے کہ تبدیل مذہب کی ہر ایک مثال بشمار آدمیوں کو اس
کے زیادہ روحانی صدمہ پہنچاتی ہے جیسا تک اون کو روحانی سکون عطا کرتی ہے
ایک ہندو مسلمان ہوتا ہے تو لاکھوں ہندوؤں کے دلوں میں تعصب کا جوش
پیدا ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس مرتد کو جان سے مار ڈالنے کی تدبیریں سمجھنے
لگتے ہیں۔ مذہبی تو ہیں مگر سب ملک پہلو ہی ہے کہ کوئی آدمی اس سے منحرف ہو جائے
یہ گویا اس مذہب کے خامی کا اعلان ہے۔ اور ایسے شخص کی زبان سے جو ہمیشہ سے اسکا مطمح
راہ ہے۔ ایک ہندو جو کسی مسلمان کے نکاح میں آجاتی ہے تو ہندوؤں کو اس سے
جتنا صدمہ پہنچا دے اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ہندوستان کے لوگ مذہب پر
واقع ہوتے ہیں۔ یہاں مذہب ہے "توسیت بذات حسب و نسب پر سکھ جالیا ہے۔
اور اس زمانہ میں مسلمان ہندوؤں سے کہہ سکتے ہیں۔ اسے ہم انکار کر سکتے
ہیں کہ کسی مسلمان کے ہندو ہوجانے سے انھیں کتنا صدمہ ہوگا ایسی حالت میں کیا

یہ مناسب نہیں ہے کہ تبلیغی تحریکوں کا قلم بند کر دیا جائے اور خدا اور اس کے روحانی اہل بیت
 کے لئے ایک قوم کے دل کو ایذا دینا چاہئے اور ہر اپنے اپنے معنوں میں خالق اور
 معبود کا معاملہ کرے ہر ایک شخص کو اختیار ہے کہ وہ جس طریق سے چاہے مسجد کی پیش
 کرنے لگے کسی کی ضرورت ہے کہ اس خلیفہ سے واقف کی سارے ملک میں کشمیر کھائے
 خواہ خواہ جلوس نکاسے جائیں جشن منایا جائے اس سے کسی مذہب کی وقعت زیادہ
 نہیں ہوتی اگر نہیں ہوتی ہم گلہ کرتے ہیں مگر حق ہم کو یہ کہنے پر مجبور کرتا ہے ہندو
 زمین اس تحریک کی بنیاد مسلمانوں نے ڈالی وہی اس کے ذمہ دار ہیں انھیں کے تبلیغی
 جوش نے ہندوؤں کو اجتماع اور انضباط پر آمادہ کیا ہے جن صدیقین میں مسلمانوں کی
 آبادی زیادہ ہے وہ ان ہندوؤں کو آسائش و اطمینان میسر نہیں ان کی روکیاں ان کی
 پیرائیں ہمیشہ اسلامی دست برد کا نشانہ ہوتی رہتی ہیں اور مسلمان سرغناہان قوم سکوت
 کی زندگی بسر کر رہے ہیں تو پھر مناسب نہیں سمجھتے ہم ہندوؤں کو اس تحریک کے اچھے مٹھ
 نہیں کرتے لیکن چونکہ ہندو قوم زیادہ تعلیم یافتہ زیادہ باخبر قومیت کی زیادہ داروہ
 اس وجہ سے یہ دیکھ کر انھوں نے اسے کہہ بالاخر اسے بھی تبلیغ کا وہی رویہ اختیار کیا جس پر
 اسے خود اعتراض تھا چاہے باگ و بیل سے اعلان کیا جائے کہ ہندو قوم نے شادی کی
 تحریک محض اپنا شیرازہ باندھنے کیلئے جاری کی ہے اور اس سے کسی فرقہ و مذہب کو نقصان
 پہنچا نامعلوم نہیں ہے لیکن ہم کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ بعض دینی حیرت
 پائی ہے اور اسی ہوتے پرچم پر شادی کو یہ اسمی معاملات میں منسحب رکھا ہے
 مذہبی معاملات میں اس پر کاربند ہونا قابل عفو ہے یہ بات کا دور ہے مادی اور
 و مقاصد میں کا مجموعی نام سیاست رکھا گیا ہے۔ زندگی کے کل شعبوں پر حاوی ہیں
 مذہب بھی اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں ہم آج کل مذہب کی اہمیت اور تبلیغ روحانی صدق
 کی تباہی نہیں کرتے۔ ہمیں سیاسی اور لکی و لکھی ضرورت تھی تو تہہ چین راستہ ہم میں

مذہب کی دنیاوی امور پر حکمران تھا۔ لیکن سیاسی حکومت اور جمہوریت کا زمانہ ہندوستان میں عیسائیت کی منادی اس کے بعد ہی ہے کہ انگریزی گورنمنٹ کا سیاسی جماعت کی امداد کا یقین ہو جائے جو ہم ملت ہونے کے باعث اس کے دامن سے لڑنے پر تیار ہے جو وہ کے لئے لازمی سمجھے۔ ہندوئی اسی سیلاب کی زد میں آئے ہیں۔ سیاسی حکومت کا زمانہ مذہبی تقصبات کا زمانہ تھا۔ اس وقت تبلیغ اسلام کا منشا سیاسی نہیں بلکہ محض مذہبی تھا۔ اور غالباً موجودہ زمانہ میں بھی یہ تحریک سیاسی وجود پر مبنی نہیں ہے۔ مگر ہندوؤں کی شدت کی تحریک خالصتاً مذہبی سیاسی اصول پر مبنی ہے۔ ذات کی تفریق کو مٹانا اور لوگوں کو ہم آغوش کرنا اور اسی قسم کی دیگر مذہبی تحریکیں سیاسی فوائد کو مد نظر رکھ کر جاری کی گئیں ہیں۔ ہمارا حب وطن جب ملت ہے۔ ہم کسی امر کو ملکی نقطہ نظر سے نہیں، بلکہ مذہبی نقطہ نظر سے دیکھنے کے عادی ہیں۔ ہم وہاں سے جاسے کہ جو بھی کہیں مگر دل سے ہم چلے ہندو اور بعد کو ہندوستانی ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ دیگر مذہب ملوں میں بھی حب وطن نے حب ملت کو کلیہً جو نہیں کیا ہے۔ مگر وہاں مذہب کی حیثیت ثانوی ہے۔ ان کی نگاہیں وسیع ہیں۔ ہر کسی معاملہ کو ملکی اعتبار سے جانچنے کے عادی ہیں۔ فرانس، جرمنی یا امریکہ میں اگر ہندو یا مسلمان تعداد میں زیادہ ہونے لگیں تو وہاں کھرام نہیں جھپکا۔ امریکہ میں اگر ہندو کی تعداد اتنی زیادہ ہو جائے کہ وہاں ہر ایک تعلیم گاہ میں ہندی کی تعلیم کو اجری قرار دینے کا مسئلہ مار القوائین میں منظور ہو جائے تو یقیناً امریکہ والے اسے اپنے لئے تباہی کا شگون نہ خیال کریں گے۔ وہاں تفریق کی بنیاد اگست مذہب نہیں ہے۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ ان کے تفریق کی بنیاد مذہبی بنیاد صحمت سے کم مضرت ہے۔ وہاں بھی آئے دن سب دھرم کی نسبت آتی رہتی ہے۔ مگر ان کی تقدیر اپنے ہاتھ میں جو اس مسئلہ پر ان کی منتفی یا موت انہی نہیں ہے۔ یہاں اور تمام مذہبوں میں مثلاً مزدور دن کو روزگار

اس مسئلہ میں ایک یہ بھی ہے۔ مگر ہندوستان کی حالت بالکل جھگڑا نہیں ہے۔ ہندو اور
مسلمان دونوں ہی سیاسی، تمدنی، مالی، سیاسی میں بڑی بڑی تفریق کے حامی ہیں
اور حقیر فائدہ کیلئے ہندوستان قومی اغراض کو قرار دیتے ہیں اور پیش نہیں
کرتے آئے اب وہ کہیں کہ اس شدھی سے ہندوؤں نے کیا فائدہ سچ رکھا ہے۔
صاف ظاہر ہے کہ ہندوؤں کی تعداد زیادہ ہو جائے گی اور اسی مناسبت سے
مسلموں کی تعداد کم ہوگی مگر کیا قومی معاملات میں تعدادی سبب کچھ ہے بھرتو
تجارتا ہے کہ فی زمانہ تعداد کی کوئی وقعت نہیں ہے۔ جو مری کے ۶ کروڑ باشندے روئے
زمین کے باشندوں کو عزت جنگ دیتے ہیں ۶ کروڑ کا انگلستان ۳۲ کروڑ کے
ہندوستان پر کامیابی کے ساتھ حکمرانی کر سکتا ہے۔ تو تعداد کی اتنی اہمیت کیوں ہے؟
ہندوؤں کی تعداد بھی ۱۶ لاکھ سے لاکھ ذرا بھی لیکن انھوں نے پنجاب و سرحد
جو یوں پر حکومت کی اور اگر انگریزوں نے انکے قدم نہ روک دئے ہوتے تو غالباً
وہ اپنی سلطنت کے حدود کو اور بھی زیادہ وسیع کر سکتے خودی یا غزنی و سہیل کو
کی طاقت لیکر ہندوستان پر حملہ آور نہیں ہوتے۔ یونان نے کسی زمانہ میں
عالمگیر سلطنت قائم کی۔ اسی میں ایک زمانہ میں سارے یورپ پر حاوی تھا
اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خودی و قیامت سیاسی و قیامت کی وجہ نہیں بلکہ باہمی
انضباط اور اتفاق ہی وہ چیز ہے جو قوم کو قوی اور با اثر بنا دیتی ہے۔

ہندوؤں کے ۲۴ کروڑ ہیں اگر سب سے گری ہے کام لیا گیا تو غالباً دوچار
سال میں ۲۴ کروڑ چھاپن گئے۔ اس سے زیادہ ہی طرح نہیں ہو سکتے بلکہ
ماتہ کو ہم نہ سب بنائے کا خیال جنوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ تو جب ۲۴
کروڑ ہندوؤں نے اسے کو سیاسی غلامی سے آزاد کرانے کے ناقابل یا تو ہم ۲۴ کروڑ
ہندوؤں کے اضافہ سے کیا توقع کیا جاسکتی ہے شاید زیادہ سے زیادہ اسکا اثر ہوگا

کہ اب بادشاہ کو نسل میں زیادہ جو جائیں۔ تو اسے حقیر سمجھنے کے لیے اس قدر شہر زد
 شغب کی کیوں ضرورت سمجھی جاتی ہے۔ کیا اس تحریک کے حامیوں کو اتنا بھی اندیشہ نہیں
 آگاہی سے ابھی مٹا کر تباہی جاتی ہے اور ہم روز بروز سلا جیتے کے منزل مقصود
 سے دور ہوتے جاتے ہیں وہی نیرت سر ہے جہاں تین سال قبل ہندوؤں نے سلطان
 نے خوبی کی محنت کا ایسا اونچا معیار پیش کیا تھا جس کی نظیر ہندوستان کی تاریخ میں
 مشکل سے مل سکتی ہے اور اسی مقصد میں کچھ دنوں فرق میں غور زری کا بازار گرم ہے
 اسکے لئے ہم ایک بڑی حد تک اسی شدت کی تحریک کو مورد الزام سمجھتے ہیں غنیمت ہی
 کہ ابھی تک کانگریس کے حامی مسلمانوں نے تحمل اور ضبط سے کام لیا ہے۔ مگر اب اسکی
 علامتیں نظر آ رہی ہیں، جیسا کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی ایک تازہ تقریر سے ظاہر ہوتا
 ہے خدا کرے وہ رپورٹ نامہ دست ہیں کہ اب ان لوگوں کا تحمل بھی انتہائی حد تک
 پہنچ گیا ہے اور یہی کیفیت انہی روزہ دن دور نہیں ہے جب ہم کو ان کی مخالفت کا
 علائقہ سامنا کرنا پڑے گا۔ یہ خبر بھی صاحب اس قدر سی صفاغت و فانی القوم، پاک
 نفس بزرگ کو ملیگی جو اس وقت روزہ ہیں میں اپنے قوم کا کفارہ دہا کر رہا ہے تو معلوم
 نہیں کہ اس کے سر پر احسٹل پر کیا گزرے گی۔ ہندو مسلم اتحاد اسکے قومی تسمیر کی بنیاد
 تھی۔ اسے اپنے خون جگر سے قائم کیا تھا۔ وہ اسی مضبوط بنیاد پر اپنی عالیشان
 عمارت کھڑی کرنا چاہتا تھا۔ اس سے قبل زمانہ حال کے دہروں میں کسی نے اس
 بنیاد کو مستحکم اور باڈر بنانے کی ضرورت نہیں سمجھی، یا ان میں اسکی صلاحیت
 ہی تھی۔ مگر انیسویں صدی کے آخر میں ہندو مذہبی فدا کیوں کی مجوز مانہ سرگرمی اس بنیاد
 تیز رفتاری سے دینی ہے ہم کو ہندوؤں کے تدریجی ہموار تھا۔ ہم کو اندیشہ تھا کہ ہندو قوم
 آگاہی سے اتحاد کو کوئی اندیشہ نہیں ہے۔ اندیشہ تھا کہ مسلمانوں کی جانب سے
 اکہین۔ ہر باب اختیار کی تحریکیں و ترغیب کا شکار نہ ہوں جائیں۔ مگر اب ہندوؤں کی

نے پہلے اس تیار پر ہنسا ڈالا اور یہ حضرات دہلی میں کسی پیش کرتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ ہندو اپنے تئیں مضبوط بناتے ہیں اور مسلمانوں کو خوش ہونا چاہتے ہیں کہ ان کے برادران میں مقابلہ اور مجاہدہ کی قوت پیدا ہو رہی ہے اس عقل پر انہوں نے ہانپے سوا اور کیا کیا جاسکتا ہے۔ ایک بھائی کو دوسرے بھائی کا کھانا گھونٹ کر مقابلہ کا سبق سکھایا جائیگا ہے اس چارہ سے دیکھا جائے تو ہمیں ہندوستان میں سے زیادہ بہتر صفت موصوف اور کوئی قوم نظر نہ آئے گی۔ کیونکہ بیان ہر ایک گھر اکھاڑہ ہے اور وہ ان بھائی بھائی، باپ بیٹے مقابلہ اور مجاہدہ کی مشق کر رہے ہیں ہم سے زیادہ خوش نصیب اور کون ہوگا۔

دنیا میں سب سے زیادہ خوفناک کام مذہبی تعصبات کو برا لگنے کو تو ہی سمجھنا تک کہ بھی اس دائرہ میں قدم رکھنے کی جرات نہیں کرتی مگر ہندوؤں کی دلیر قوم اس وقت فجا عت کے جوش میں کسی رکاوٹ کی پروا نہیں کرتی کوئی لاشل لا اور سخت جبری قوانین اسے روک نہیں کر سکتے جتنے برا لگتے وہ تعصبات ان کو بھونکی مستورات کو باہر بھگنا مشکل ہو چاہیگا اور تیسری ایک لڑکی کی بے ہوشی سے کتنی جانیں ہلاک کیں ایسے حادثہ مذہبی وقوع میں آتے رہیں گے۔ اور اس طرح بد مذہبی غم و غراب ہوتا رہیگا اگر اس باہمی جنگ و جدل سے کوئی حیرت پرانی ذابہ دامنہ والی ہوتی اور ہندو اور مسلمانوں کی شکست و فتح پر مسئلہ کا دار و مدار ہوتا تو ایک فرقی دوسرے پر غالب اگر اپنے عین مسلہ کہا دی کا مستحق سمجھ سکتا تھا لیکن جب ہم دیکھ رہے ہیں کہ اس قسم کے اختلافات ہماری خلائی بنی زرخیر دن کو اور مضبوط کئے دیتے ہیں تو قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ کوئی نہیہ شخص ان حالات کو مطمئن نظر دے دیکھ سکتا ہے۔ ہمارے باہمی اتفاق نے دشمنوں کے پیچھے پانی کر دئے تھے اتنا ہم چہ ہوسے بھی یہ باہمی قومی ملحدی کا باز کر رہیں پہلے تھا۔ حریف اسی مقام پر پہنچا

مرکزی طاقت کا اثر ڈالنا چاہتا تھا۔ سارا دھارمی مال زبانی، اور کوتاہ نظری کا باعث اسکی کرشمہ کشین کا منیاب ہو گئیں۔

ہم شرمی کے حامیوں سے پوچھتے ہیں کیا ہندوؤں کو مستحکم بنایا گیا ہی ایک وسیلہ ہے اگر کیوں نہیں اپناتے جی کے اچانک سے ہندو قوم کو اصل قوت حاصل ہوگی کہ وہ دن اچھوت عیسائیوں کے دہن میں پناہ لیتے چلے جائیں۔ انہیں کیوں نہیں گلے سے لگاتے؟ اگر آپ قوم کے بچے بھی خواہ ہیں تو ان اچھوتوں کو اپنا ہیں اور بالوں کے زخم پر مرہم رکھیں اور ان میں تعلیم اور تہذیب کی روشنی پھونچا کہیں اعلیٰ اور ادنیٰ کی قیدوں کو مٹائیں چھوت حیات کے بے معنی اور مہل قیدوں سے قوم کو پاک کیجئے۔ کیا ہماری راسخ لافقا دہڑی جماعتیں ڈو مڑن اور جباروں سے ہزارانہ مسادات کرنے کے لئے تیار ہیں؟ اگر نہیں ہیں تو ان کی شیرازہ بندی کا دعویٰ باطل ہے۔ آپ باوجود حکام کی ریشہ و انہن کے شکاک نہ ہو گئے ہیں باز بھی تنگ نظری نے آپ کی بھارت کو غائب کر دیا ہے آپ کو وضع ہو کہ مسلمانوں سے دشمنی کر کے اپنے پہلو میں کاٹنے پر کے آپ اپنی قوم کو مضبوط نہیں کر رہے ہیں۔ آپ مسلمانوں کو جبراً تو حکمران قوم کی مدد لینے کے لئے مجبور کر رہے ہیں۔ آپ اپنی تلوار مقابل کے ہاتھ میں دے رہے ہیں۔ آپ کا خدا ہی محافظ ہے۔ پھر بھی کیا خیر ہے کہ جن مسلمانوں کو آپ نے نام مسلمانوں کو پاک کرنے کے لئے آپ ساری قوم کو تباہی کی طرف لئے جا رہے ہیں وہ ہمیشہ ہندو دہن سے وابستہ رہیں گے؟ کم از کم سابقہ تجربات تو اس استقلال کی شہادت نہیں دیتے۔ اور سراج نے جتنے مہر کے کی شد بیان کہیں ہر مغویہ دیکھا کھایا۔ دھرم ہال۔ دھرم بیرو وغیرہم، سب کے سب آج پھر مسلمان ہیں تو کہیں یہ کچھ کی جات کر سکتا ہے کہ لکادہ راجپوت اس نئی مہائی کا لطف اٹھانے کے بعد اپنے گھر کی طرف رخ نہ کر گئے۔ ہر شے کے اس جوش و خروش کے بعد جب ان

ضرورت اختیار کر لین کسانوں کے جتنے قائم ہو جائیں اور ہر زمیندار ملک کی تو لیاں چلیں اور آپس میں باقاعدہ جنگ چھڑ جائے تو سارے ملک میں دایا چ جائیگا۔ بڑے شہروں کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ ملک کو تو دھواں مل ہندو ہیں انھیں مسلمان سمجھنا ہی غلطی ہے وہ ہندو نام رکھتے ہیں ہندوؤں کے دیوتاؤں کی پوجا کرتے ہیں شادیوں میں ہرچیز ان کو بلاتے ہیں صرف سرو سے دفن کرتے ہیں اور غنہ کرتے ہیں اسلئے انھیں بھر ہندو مانتے ہیں لیکن ہم مسلمانوں پر کوئی زیادتی نہیں کر رہے ہیں۔ مگر سوال تو یہ ہے کہ اتنا ملک کاشمار مروجہ شمار کی کے کاغذات میں کس ذیل میں ہوتا تھا۔ ہندوؤں میں یا مسلمانوں میں جب یہ ظاہر ہے کہ وہ مسلمان شہاز کے جاتے ہیں تو انھیں جیل بند ہی پر آؤ کہ نا یقیناً مسلمانوں کی اعداؤی قوت کو ضرر پہنچاتا ہے ہندوؤں میں کتنے ہی ایسے فرستے ہیں جو اسلامی رسم و رواج کی پابندی کرتے ہیں بائچون پیروں کی پرستش کرتے ہیں سید غازی کے مزار پر سجدے کرتے ہیں تعزینوں کو شربت چڑھاتے ہیں محرم میں سبز کپڑے پہن کر نکلتے ہیں اگر اسی دلیل پر آج وہ صحابے سب مسلمان ہو جائیں تو کیا ہندو یہ خیال کر کے اپنے کو تسکین دے لین گے کہ وہ تو بڑے نام ہندو تھے۔ ہندوؤں میں ایسے فرستے موجود ہیں جو گاؤں کشی کرتے ہیں مسلمانوں کے گھر کے جوٹھے ٹھکڑے کھاتے ہیں مگر آج ان کو مسلمان ہونے کی خبر پا کر ہندو جاتے سے باہر ہو جائیں گے اسی لئے نہ کہ اس سے ان کی تعدادی قوت معرض خطر میں آتی ہے۔ یہ بھی ایک حجت پیش کی جاتی ہے کہ ملک ان خود بخود بہت بہت التماس کر رہے ہیں کہ میں ہندو برادری میں داخل کیجئے ہم اب مسلمان رہنا نہیں چاہتے۔ مانا۔ مگر کیا اتنا ملک ان کے سوتے تھے یا کسی مجھڑے سے ان کی مذہبی ارادت ہندوؤں کی طرف منتقل ہو چکی ہے گوئی تحریک بلاخارجی اشتعال حد تحریک عالمگیر نہیں ہو کرتی۔ تک ہی کے اضافہ محصول کو لے لیجئے سیاسی اور باخبر

حقوق میں حیرت انگیز چلن دچا چھوڑ دینا ہے اور سکا عشر عشر بھی غریب و میا تیریں میں
نہیں جن پر اس اضافہ کا بار پڑ گیا۔

عوام میں اشتعال پیدا کرنے سے ہوتا ہے یہ شدھی کی تحریک بھی جو اس قسم کی
ہے شدھی کے حامیوں نے مہینوں اور برسوں سے انھیں تیار کی ہوگی ڈھیلے توڑے
ہونگے کنگر چنے ہونگے پانی سے سیراب کر کے ڈھیلوں کو نرم کیا ہوگا تب جل کے اب ختم
ریزی کا موقع آئے اس قسم کی دلیلیں پیش کرنا اپنے کو توڑہ تضحیک بنانا ہے سمجھیں یا
کہ یہ تحریک اس خاص موقع پر کیوں جاری کی گئی مسلمانوں کے دل میں یہ شک پیدا ہونا
فطری ہے کہ انھیں ملاکر انھیں دوست بنا کر تو یہ بغلی گھونسا لگا یا جا رہا ہے جب تک
اپنے جیش تک ہی تب تک ہندوؤں کو یہ تحریک جاری کرنے کی بہت نہیں پڑی
اب جب اعلان سے ہمارا اتحاد قائم ہونا شروع ہوا تو ہندوؤں کو انکی جانب سے کچھ اندیشہ
نہیں رہا یہ سوال ہر ایک مسلمان کے دل میں قدرتی طور پر پیدا ہوتا ہے اور منطقی
انتہا تک پہنچانے سے اسے گمان ہوتا ہے کہ کہیں یہ سب دلجو گمان اور ملاحظہ نہیں
یہ اتحاد اور تباہی ہین صفو ہندو سے مٹانے کا پیش خیمہ تو نہیں ہے اس گمان کا انار
کیونکر کیا جائے دلیلوں سے انکا انالہ نہیں ہوتا جب حامیان شدھی دکنے کی چٹ
کہہ رہے ہین کہ ہم اس تحریک سے ہرگز دست بردار نہ ہونگے چاہے اسکے نتائج کتنا ہی
ناخوشگوار کیوں نہ ہوں ہم تقدیر کی سی ثبات کے ساتھ خموشی سے موافقات کی مطلق
پہلو نہ کر کے اس تحریک کو براہ راست رکھیں گے تو ایسی حالت میں اس گمان کا نالہ ہونا
تو دور رہا وہ اور واقف ہوتا جاتا ہے یہ ثبات اور عزم کی زیادہ کار آمد تحریک کے لئے
ہو نہ ملتا تھا شدھی کے حامیوں سے تو اب ہین زیادہ معقول پسندی کی امید نہیں
انھیں مذہبی جنون نے اڑکا رہا ہے مگر ہم ہندو قوم سے پوچھتے ہین ایسی
حالت میں شدھی تحریک کے متعلق آپ کیا طرز عمل اختیار کرنا چاہتے ہین کیا آپ اسکے

عالمین کی دوائے در سے قدرے سخی امداد دیکر ہمیشہ کیلئے ہندو مسلم اتحاد یا دوسرے
 نظموں میں سورا جیاد و قومی حکومت سے دست بردار ہونا چاہتے ہیں یا اپنی نرانی
 اور علی ہمدی کو اس تحریک کے الگ کر کے اس اتحاد کو قائم رکھنا چاہتے ہیں اتنے ہی نہیں
 ہیں بہت کچھ نقصان ہو چکا ہے ضبط و تحمل کی رسیان میں ٹٹی ہیں گھر میں سنید و گنجی
 ہے لیکن اگر آپ اب بھی چونکے تو اس نقصان کی تلافی ہو سکتی ہے ضبط و تحمل کی رسیا
 پھر چلی ہو سکتی ہیں اور پھر سید کے دروازے سے بھاگ سکتا ہے ہی موقع پکے
 بھاگنے کا ہے۔ یہی موقع آپ کو آنے والے تباہی سے بچنے کا ہے ایک جھپکی لادو بے لپی
 سوال نکال رہی سے گھاٹ پر پڑے رہے تو پھر چاگنا ہے سود ہے کیونکہ اس وقت تک
 آپ کا سب کچھ غائب ہو چکا ہوگا ہندوؤں کی مذہبی رواداری مشہور ہے۔ مذہبی محنت
 سے کئے بیان منع ہے یہ موقع ہے کہ ہم اس رواداری کا اظہار کر میں اور بچوں بچانا اور
 بچا لٹانا ہے سود ہو گا جیسے (پریم چند)

اسلام کی جیت مذہبی اور اقتصادی انقلاب

زمانہ اور زمانیات ہمیشہ سے رنگ بدنے کے عادی ہیں اسلئے کسی ایک حال پر کسی
 چیز کی بقا تقریباً ناممکن ہے انسان بدے او کی عادتوں میں تغیر ہوا۔ لباس کی تبدیلی پہلی
 خصلتوں نے لپٹا کھا لیا بلای میں انقلاب بنایا ہوا ایک انسان ہی کیا موجودات عالم کی
 رویہ ہے تو یہ خلیل کیونکر ہو سکتا ہے اعتقادات اور رسوم مذہبی ہمیشہ ایک ہی رنگ میں
 دکھائی دینگے البتہ بعض روئے کہ جو چیز میں قدر سخت ہوتی تو ہی خدا و سپر گردش لیں دنیا
 کہ اگر خدائے الہی جیسا کہ اس عیار پر پاتی رہ کر ذرا ہر عالم پر نظر کیا جائے تو انہم حقیقی اسلام
 نے اپنے تیرہ سو سال کی عمر میں اپنے سچے مول میں کئی تفریق نہ پانہیں نہیں مول میں تو

دراصل (دراصل)
 اس میں کئی کئی چیزیں ہیں جن کا ذکر نہیں کیا گیا ہے مثلاً عورتوں کی آزادی، لڑکوں کی تعلیم، مسکینوں کی خدمت، غرض کہ جو چیزیں اسلام میں تھیں ان میں سے کئی چیزیں دنیا میں بھی تھیں، لیکن اسلام ان چیزوں کو جو کمال دیتا ہے، دنیا ان چیزوں کو نہیں دیتی۔ مثلاً عورتوں کی آزادی، لڑکوں کی تعلیم، مسکینوں کی خدمت، غرض کہ جو چیزیں اسلام میں تھیں ان میں سے کئی چیزیں دنیا میں بھی تھیں، لیکن اسلام ان چیزوں کو جو کمال دیتا ہے، دنیا ان چیزوں کو نہیں دیتی۔

اتہلے آفریش انسان ہی سے کوئی تفریق نہیں ہوا میں تو یہ کون گا کہ اسلام کے فروع نے
 بھی دہری انقلاب کے جال میں خود کو بھنسا نا نامنظر کیا۔ اہل نظر خوب واقف ہیں اور جنگ
 تاسیخ غارت ہے تعلق رکھتے ہیں اور نہیں ابھی طبع معلوم ہے کہ ہندوستان بلکہ ایشیا میں جو
 میرے خیال میں پہلے زرخیز مردم خیز و غیرہ اتفاق کے مذہب خیر ملک کھ جانے کا
 نیاہو حق ہے کھتے ہی مذاہب کے پہلے پھولے اور اپنے مخالفین سمیت روپوش ہو گئے لیکن
 اسلام کے حقائق نے اسے اوجھڑا لیا اور نکتہ چین جاعت کے غیر متا ہی بنا قابل
 شمار حلقوں کے رہنماؤں کو چکایا اور بھلا اور کچ دنیا کے بادشاہ مذہبوں کا سراج بنا کر
 مکمل دایہ و دوسری بات یہ کہ انسان آنکھ بند کر لے اور سوچ کی چمک کے مقدم ہونے کا
 دھوکہ دے دن کے فہم میں ڈیل جا ہے۔ عرب جیسی سخت و درشت قوم نے اسلام کی
 تحویل کو اور بھرنے سے روک لیا ہا اور مانی اسلام کے محاسن پر پردہ ڈالنے کی کوشش
 کی مگر بالآخر انہیں سرطاعت خم کئے بغیر چارہ نہ ہوا قرآن کے مثل بنانے کی ان تک
 کوشش میں فحاشا کے حرب اپنے جدید نامہ دین سے خواستگار اعانت ہوئے لیکن
 بجائے اسکے کہ مثل لاتے مانتا کلام البشر کہہ دوں جو درگتے یہودیوں نے اسلام کی تحویل
 کے چھانے کے واسطے ساری توریث تحریر کا میلان بنا ڈالی لیکن آج اسلام کا وہی
 رنگ اور موسویت کا فورہ پتی جاتی ہے عیسویت نے اٹری چٹی کا زور لگایا لیکن بجا
 اسکے کہ حکوم مسلمانوں کو دام عیسویت میں دیکھتی یورپ میں جو فی الحال عیسویت کا مرکز ہے
 اشمہ ابن محمد رسول اللہ کی آواز سننی ناگزیر ہے۔ ہندوستان کی تاسیخ دیکھئے تو کھینچی
 کھل جائیں گی جن لوگوں کے نزدیک مسلمان لکشتے تھے آج وہ انکے دوش بدوش ہیں
 اور پھر امتیازی طرہ بھی زیب دستا رہا لوگ کسی مسلمان کو دیکھ لیا گناہ عظیم سمجھتے تھے
 آج ان کی مدد کے خواہاں۔

جن لوگوں نے کبھی مسلمانوں کی صورت دیکھی نا پسند کی تھی آج وہ انکے ہدم ہیں

جس ملک بھر میں ایک تنفس خدا کے حقیقی کا عیان نہ کرے اور نہ تعالیٰ مجھ تو وہاں سات
 کروڑ سے زیادہ جبین نیازا دس احوال کی سانس جھکا کے ہوئے ہیں انوس سے بکرا ہو
 ان بڑھتے ہوئے مولج اسلامی تہذیبوں کے آج مقابلہ کیلئے چڑنا عاقبت اندیش مذہبی
 نشہ میں چہرہ ہستیاں نکل کٹری ہوئی ہیں۔ ہم اس سے بھر خوش ہیں کہ ابھی تک جو رسوا
 دارسان مانع عقیم اور غیر دہشادنے کے ساعی ہمارے حریف جماعت سے مگر یہ خوب
 یاد رکھنا چاہیے کہ اسلام ہر صدق محض اور حق میرے سے کہیں زیادتی کا نہ آمر تھا نہ حامل اور نہ
 اشر اسلام اپنی طرف سے مافائدہ کہ شش سے زیادہ قدم نکالے گا۔ گو اسلام کے متعلق
 چند بے سرو پا حکایتیں آرہی ہیں لیکن "دعویٰ مافروغ نے" آخر کار فرہ
 طشت از باہم ہونے لگا۔ اس موقع پر عالمگیر یادگیر ایسے فرمانروا یں اسلام کا منکر و کراہ
 بحیثیت ایک کلمہ فود کے کچھ کر بھی گندے ہیں اسلام کی بھلائی یا برائی نہیں ثابت کر سکتا
 خوبی یا برائی اصل مذہب کی خوبی یا برائی ہے تو کیا آریاس امر یہ تیار ہیں کہ بقابلہ اسلام کی
 خوبی ثابت کر سکیں البتہ اگر خوبی ماحصورت دکھلائیں گے بھی تو وہی چہ اسلام کی تعلیم
 میں کچھ ابتداء ملے گا کہ قائم کر لی ہوگی۔ آریوں کو اگر کچھ عقل ہے تو سمجھنا چاہیے کہ وہ
 دراصل اپنے مذہب کی جھکی کر رہے ہیں اگر حقیقی توحید کی تبلیغ کرتے ہیں تو وہ اسلام
 اصل اور منفرد مسئلہ ہے اور ہرگز وہ دیکر دھرم نہیں اور یہی سبب ہے کہ پشت دنیا میں
 سے پہلے اسکی طرف کوئی دکھائی نہیں دیتا۔ اور اس سے زیادہ سائن دھرمین کے
 حال پر انوس سے کہ آریوں کا ساتھ دیکر اپنے مذہب کو ستیا ناس کر رہے ہیں کیا چھوٹ
 چھات سائن دھرم فرد کی ضروری چیز نہیں ہے کیا دلش اور شور کو وید کی تعلیم
 منہج نہیں ہے؟ کیا وید کی تعلیم حاصل کر کے اپدیش وینا پراہمن جاتی کی خصوصیت نہیں
 کیا کسی شور کے ہاتھ کا کھانا پراہمن یا چھتری کیلئے اور دھرم کرم نہیں ہے کیا راجا اور
 بجا بھارت درشمن پاک ہی طرح کہیں بھی گئے ہیں کیا راجپوت اور شور اور پرن

جاتی میں آپس میں بیاہ کار سے اچھی نظر سے دیکھا گیا ہے۔ کیا سنی اجماع میں مذہبی حیثیت سے
 یونگ کو باقی رکھنے دینے کی عرض تھی۔ پھر کیا کسی اور عمر کو ملا لینا ہندو دھرم نے پسند
 کیا تھا اور پہلے کو جانے دیجئے آج سے چند ہی دن قبل آریہ سماج اور اوروہ ہندو دھرم میں
 ایسے لوگوں کو ملانے کے لئے نازیبا الفاظ استعمال نہیں کئے گئے پھر آج ہندو دین یاتن
 دھرم میں اور خاص کر جین متوں کو (جس کی رو کا ایک خاص باب پنڈت دیانند جی
 جتا سماج کے مشہور پستک ستیا رتھ پرکاش میں موجود ہے) کیا ہو گیا ہے کہ اپنی مذہبی خا
 کو کمزور کرتے ہیں اور آریہ سماج کے ساتھ دے رہے ہیں مٹشی پریم چند صاحب کا ایک فقرہ
 اس موقع پر خاص کر قابل ذکر ہے کہ: مذہب اپنے سچے متون میں خالق اور معبود کا معاملہ
 تو اسے سیاسی رنگ میں رنگنے سے کیا فائدہ اس کا خاص طور سے نتیجہ نکلے گا کہ ہندوؤں
 اور مسلمانوں میں سیاسی کشمکش پیدا ہو جائے جس کی نمایاں جھلک عالم بظاہر پوچھ کر
 ہے آج ہر کو نہایت مسرت کا موقع ہے کہ مسلمان اپنے مذہبی فرائض کی طرف صرف ہی
 شدمی کی رونمائی میں مصروف ہو گئے۔ اور یہ حقیقت آخر بے نقاب ہو گئی کہ ہندو کی
 جھوٹی ہوئی چیزوں کا استعمال ترک کر دیا جانے کا منہ اور خیریت تو پہلے سے ہی
 بلکہ ہمیشہ سے ہی اسکی پابند ہے اور وہ قطع نظر اور فوائد کے ایسی ہشیا کو اپنے حاکم
 حقیقی کا حکم سمجھ کر ترک کرتی ہے۔ لیکن اب علی العموم اسلام کی جماعتوں نے اسے ترک
 کرنے کا عہد و پیمان کرنا شروع کر دیا جس سے ہماری داریں کی سعادت ہے جس کا سبب
 صرف آریہ احباب ہیں۔ ع۔ عدد شود خستہ ہے گر خدا خواہ۔

میں محمد اس جلسہ میں موجود تھا جب مولانا گل محمد صاحب پشاور سیٹھ
 ادنیٰ کے بعد مولانا قطب الدین صاحب برہمچاری نے ایک عظیم الشان جلسہ میں جو شہر
 ولایت احمد خاں صاحب ایم۔ اے ایل ایل بی وکیل کے دو تھانہ پر قائم کیا گیا تھا۔
 تقریریں اور قابل تحسین رداریہ کی تھی اور اوس کی ساتھ برہمچاری صاحب نے (خلا و)

جو تھا اسے نزدیک خباثت اور حرام اشیاء میں ہے چنانچہ ایک واقعہ سن کر میں تمہارا
 الطہان کئے دیتا ہوں اور نام ظاہر نہیں کرتا۔ ایک شخص نے ہندو کی چیز ترک کر دی تھی
 لیکن دوسرے شخص جو اس کا دوست تھا وہ اسے چھڑنے پر آمادہ نہ ہوا آخر کار اس نے کہا
 کہ تم میں جس کا بھی ایک نیا تماشہ دکھاؤں گا تب تم بھی میرے جیسے ہو جاؤ گے۔ چنانچہ
 ایک دن مٹھائی دالے نے اپنا خوانچہ کسی مقام پر رکھ کر کسی کو کچھ دینا چاہا اس شخص نے کہا
 اگر اس کے خانچہ پر شہاب گر گیا اور اسے خبر نہ ہوئی تو وہ دن دیکھ رہے تھے جب کسی اور نے
 اس سے مٹھائی لینا چاہی اور اسے یہی شہاب بھری مٹھائی دینا چاہی تو ایک شخص نے
 واقعہ کی اطلاع کی اور اسے فوراً کسی کنواری بچہ کو بلا کر لیا اور اس کا تھوڑا شہاب لے کر
 چپک دیا اور اب چاہا کہ وہ شخص خریدے دلیل یہ تھی کہ تو پاک ہو گیا۔ میرا مطلب یہ ہے کہ
 اگر کیا اب بھی مسلمان متنبہ نہ ہوتے۔ میں اس امر سے قطع نظر کرتا ہوں یہ ترکیب طاعت
 جو گویا ایک دوسرے کے شہاب تھیں اس کی گئی کہ خدا قابل مضحکہ ہے مگر مجھے اس وقت
 نہ سب کی عام حسن واقعہ پر روشنی ڈالنی منظور نہیں ہے۔

آج مسلمان کی جھوٹی قوم ہندو کے سود کے شکار ہیں جس کا سبب دن کا
 افلاس ہے اگر ہم اسکی سختی سے وابندی کریں کہ مسلمان سے بیع و خیر کریں گے تو لا محالہ
 یہ قدرتی انتظام ہو جائیگا کہ مسلمان کی دکانیں کثرت سے قائم ہو جائیں گی اور دنیاوی
 تباہی نہ بھلاؤ کہ یہ دنیاوی سود خوری سے مسلمان بچ جائیگے میں تمام مسلمانوں کو اس بات پر
 کہ فتح پور صاحب دیال کے مضمون کو پڑھیں جو البشیر اور حیل میں شائع ہو چکا ہے جسکی سختی
 مسلمانوں میں ہجرت طاعت کو جسمیں اس امر پر روشنی ڈالی گئی ہے کہ خدا کا ایک بڑا سبب
 یہی ہے کہ مسلمان ہندو کے جھوٹی دنیاوی شہاب پر ہیز نہیں کرتے اور ہندو پر ہیز کرتے ہیں۔ غافل
 مسلمانوں کو اب کے مضمون میں جس سختی سے مسلمانوں کو ہندو اپنے کانوں سے کہہ کر ایسے مکانوں میں رکھ کر ہیں
 اخبارات کے صفحات میں یہ خبریں شائع ہوتی رہتی ہیں جو کہ ہوشیار ہوا اور اپنی ہستی کو نئے سے قائم

کر کے کی کوشش کرے۔ مضمون میں بی الجھل اور کیا اگر اندازہ تو یہ امر درست نہیں ہے تو میں نے یہ ذکر کیا ہے۔

میں۔

مدرسۃ الوا عظیمین اور ادب کے مبلغ

مدرسۃ الوا عظیمین اور ادب کے مشترک جماعت اور ادب کے مشن کے کارکنان ہیں
کے متعلق مختلف محترم اخبارات میں متعدد مضامین شائع ہوتے ہیں جن کا منشاء یہ ہے
کہ موجودہ مذہبی جنگ یا فتنہ ارتداد میں مدرسۃ الوا عظیمین کے مبلغین نے کیا حصہ لیا اور
انوں نے انہیں کو جو کہ عامہ مسلمین کی گردن پر عائد ہوتے ہیں ان کو کما حد تک اہل کیا۔

ہم مدرسۃ الوا عظیمین اور ادب کے ہر شعبہ کے حالات خصوصاً مدرسہ کی مخیر
چوبیس برس پہلے کے مطلع کر کے اس بات کا اندازہ کرتے رہتے ہیں کہ مدرسۃ کی حالت
دیکھ کر کیا اور کتنا شکر ادا کیا۔

ہم اپنی مضامین کو جن میں ہم سے ہمارے تبلیغی فرائض کے متعلق سوال کیا گیا
سے نہایت قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں جس سے ہم کو اندازہ کرتے ہیں کہ پہلے کی
تائید کی حیثیت سے ہم اس قدر خاموش کرنے کے واسطے اظہار کھڑے ہوئے ہیں
اور کو ہمارے مساعی سے کافی دلچسپی ہے عقیدہ و تقصیر نکتہ چینی و تفتیش و تحقیق
نہم نیتی و صدق و صفا کے لحاظ سے ہم یوں نہایت مفید اور قابل شکر گزاری
ہیں ہم بار بار پہلے کے سامنے پیش کر چکے ہیں کہ علاوہ مدرسۃ الوا عظیمین صیغہ
تعلیم اور کتب خانہ کے مدرسۃ الوا عظیمین کے کسی شعبہ کا کوئی مستقل سرمایہ مستقل
آمدنی نہیں ہے ہمارے مشن کا کوئی خاص سرمایہ جو اور نہ کوئی مستقل آمدنی اور نہ
اس وقت تک اس شعبہ کے واسطے سرمایہ کی فراہمی کے واسطے کوئی باہر اور خاص
کوشش کی گئی۔ اس کے علاوہ واقعات و حادثات نے بھی اتنی مصلحت ندی کہ اس شعبہ
کی کمر وادارہ متفرق نہ ہو اور نہ کوئی مستحکم بنادیا جاتا۔ یا اور کے پیمانہ کو اس قدر وسعت
دیکھائی جو کہ کم سے کم ایسے آثار قائم کر دیتا جس سے اس مفید اور نہایت اہم صیغہ کے

قیام و بقا اور ہمارے مذہبی ضرورتوں کو پورا کرنے کی امید قائم ہو جاتی۔

دوسرے اراکین کے مشعل تین حصہ ہیں ایک حصہ اس محترم اور ایتنا پرہیزگار
نفوس کا وہ ہے جو ہندوستان کے وسیع حدود اور ۲۰ لاکھ مربع میل کے قی و موقع
میں تمام ہندوستان کے مذاہب کے مقابل میں کلمہ لا الہ الا اللہ بشرط و شرط طہا کی گونج
اٹھ کر گونج رہا ہے۔ کچھ محض اس مختصر گروہ کے بدولت اسلام دہانی
اسلام کے محاسن و خصوصیات اسلام کے کارنامہ ہندوستان کے حالات و مسائل ہندوستان کے
ادب و حصوں میں شائع عام پر ہزار ہا ہندوؤں کے دل کے سامنے سنائے جا رہے ہیں جن کی
پانچ اس جو کے متعلق بالکل سادی اور صاف پوری و سبیل حصہ مقدس ہے اس مبارک
مشن کا وہ ہے جس کے محترم نمبروں نے اپنے نقش عمل سے ایتنا رجوع الہی اور عبادہ
ایمانی کی بہترین مثالیں شہسواران میدان تبلیغ کے واسطے قائم کر دیں ہمارے مشن
کے اس دوسرے حصہ کے ارکان نے ہندوستان کے قلمرو پر قدم باہر نکالا ہوا ہوا
میل ہندوستانی سرزمین کے کھڑے کر کے ہندوستانی ساحل یا بحر عرب کے کنارہ پر کھڑے
ہو کر اپنے اہل و عیال اپنے ملک کو رخصت کرنے والی نظر ڈالی اور دو چار میل کا
بحری سفر طے کر کے کچھ دوسرے اراکین کے مشنری یا مسک مغز لٹھ کے ساتھ افریقہ کے
تاریک براعظم میں مقیم مذہب کے اہم و افضل انجام دے رہے ہیں۔ ہم گزشتہ نمبروں
میں افریقہ کے مشن حالات مباحثہ ناظرین کرام کے سامنے پیش کر چکے ہیں۔ الحال ہمارا مشن
مشرق افریقہ مقام زنگبار میں کاربائے تبلیغ کو انجام دے رہا ہے۔

تیسرا حصہ ہمارے مشن کا وہ حصہ ہے جس کی ترتیب وقتی اور مقامی ضرورتوں کے
سے دیکھی اور مشن کی اس جماعت میں وہ حضرات شامل کر دیے جو کہ سنو ز زیر تعلیم میں یا
انہی حال ہی تعلیم سے فراغت حاصل کی اس جماعت میں ایسے اصحاب بھی شامل ہوئے
ہیں جن کی محک صرف دلاوا یا فانی یا وقتی ایمانی ضرورتوں کی اہمیت کو جاسکتی ہے۔

اس جماعت کا تقریباً قدامتہ ارتداد کے دفعہ بھڑک اٹھنے کی وجہ سے کیا گیا یہ سمجھنا چاہیے۔ وہ شعلہ زن آگ جس کے لوکے ظاہر نظر آ رہے اور نیز بے شیعہ طور پر نہ صرف ممالک متحدہ اور اطراف پنجاب میں بھڑک رہے ہیں۔ بلکہ اس بھڑکتی ہوئی آگ کا دھجھ صوبہ جات میں مختلف ملکوں اور قوتوں کے ساتھ اطراف و جانب میں پھیل جانا ممکن نہیں ہے۔ مختلف اغراض اور بایں نیز اس آتش کی روش بتلا رہی ہے کہ اس آتش نشان سے صرف منہی اغراض وابستہ نہیں ہیں بلکہ اس سے رفتار سیاسیات میں ہی قائمہ اٹھانا مقصود ہے۔

ہر کیف ایسے عظیم نشان جنگ میں تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے بھانکار اور کارجماعت کا بھیجنا قریب مصلحت نہیں ہو سکتا لیکن اس ضمن میں وہ مجاہدین شامل ہیں جو صوبہ جات منگال دہراد و پنجاب وغیرہ میں ایک سال سے زائد کام کچھ تھے۔ ہمارے پاس مناظرہ کرنے والوں۔ مذہبی مباحثہ کرنے والوں کا کافی ذخیرہ موجود ہے جنہوں نے اس میدان میں فرق اسلامیہ کے قابل میں تقریباً دس سو تیرہ بہت کچھ کا نام رکھا ہے۔ لیکن ہمارے پاس سرمدست ایسے مبلغ کم ہیں کہ جو جو جودہ مشنری ملحدوں کی آلات سے آراستہ جدید فزون خطابت سے پیراستہ ہو کر ہندوستان کی فزرت بیت یافتہ ملکی اور غیر ملکی مختلف معاشرت۔ ادب و تمدن رکھنے والی مشنری جماعتوں سے مقابلہ کر سکیں۔ یہی خاص ضرورتیں ہیں جن کے پورا کرنے کا بیڑا مذمتہ الو غظین اسکے ماننے اور ارکان نے پبلک کے صدائے لبیک کے بھر دے پرا دھٹا ہے۔

جبوقت فتنہ ارتداد اٹھا ہے اور عالم اسلامی میں براہمختص پیدا ہوئی جہاں اسلامی فرق یہ محسوس کر کے کہ اگر کیشن ہندو اہل۔ جلد سے جلدی اس پکٹی ہوئے شعلہ کو دبا جائے چنانچہ مختلف مقامات اور مختلف فرقوں میں مشنری لکڑی شعلہ شروع ہوا۔ اور ہر تیسرا بارہ مبلغین کی جماعتیں اگر کی طرف روانہ ہوئی۔ بعض محترم اخبارات کی تحریر کے اور

حالات کے جزو و کثیر پیش نظر رکھتے ہوئے ہم نے یہ مناسب نہ سمجھا کہ ہم اس جماعت کے کل افراد کو ہر اس وقت ہندوستان کے اطراف و جوانب میں کام کر رہے ہیں طلب کر سکے اس نئی مہم پر روانہ کر دیں اسلئے تعداد مزدور کم تھی۔ ہمارے مسئلہ مشن کے مبلغ اس موقع پر جس حد تک مفید کارآمد ثابت ہوئے اور ان لوگوں نے کس مہانت اور سنجیدگی سے صحت اور عمل کو عمیق نظروں سے دیکھتے ہوئے اپنے کام کو شروع کیا ہم اس مطلب پر روشنی ڈالنا غیر ضروری اور بھاری فائدہ سمجھتے ہیں کیونکہ ہمارا تذکرہ اخبارات میں اس مطلب کے ساتھ آچکا ہے۔

ہمارا طرز عمل یہ کہ بھی تھا اور نہ ہوگا اور نہ ہو سکتا ہے کہ رانی کا پڑنا میں خفیف خفیف چھوٹی چھوٹی باتوں کو نہایت عظیم الشان اور اہمیت کے سپاڑ پر قائم کر کے دیکھا نہیں بلکہ حالات اور صورت و احوال کا تقاضا بھی یہی ہے کہ نہایت خاموشی اور سنجیدگی کے ساتھ اپنے فرائض کو انجام دیا چادے جو کام اس وقت ہمارے سامنے ہے یعنی وہ راجوت اتوام جو عرصہ دراز سے آغوش اسلام میں پرورش پا رہے ہیں ہمارے چارے برادران اسلامی بھی ہیں۔ ان کے متنازعہ خیالات کو سنبھالنا اور ان کے عقائد اسلام کو مستحکم کرنا۔ ان کو ان کا اسلام و شعائر اسلامیہ کے بجا لانے اور اختیار کرنے پر آمادہ کرنا اور ان کے رسوم کفر کو چھوڑ کر اسلامی زندگی اختیار کرنے کی ہدایت کرنا۔ اور اصل و عقاید اسلام کی تعلیم دینا۔ یہ سب ہمارے کار تبلیغ کی سرخیان ہیں اور یہ سب اس مشن کے فرائض ہیں۔ مذہب ایک عقیدہ ہے جس کا اظہار اعمال و افعال مذہبی سے ہوا کرتا ہے اگر ہم نے کسی فرد سے یہ وعدہ لیا کہ وہ شیعہ مذہب کا ہو گا۔ یا ہم نے کسی غیر مسلم کی چوٹی کٹوا دی یا کسی کو ایک اسلامی خدمت ہوئی۔ لیکن وعدہ کنندہ بارہ چوٹی کٹوانے والے اور اس وقت تک قابل اعتماد و مہروسہ مسلمان نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ اس کے دل سے حجت و دلیل کے زبردست آلات کے ذریعہ سے اس کے سابقہ اور کفر و خفا کی اصلاح

نکر دیجاوے یا جب تک اسلامی اعتقادات کا قلبی یقین نہ ہو اور ارکان اسلام پر عمل پیرا نہ ہو
 ورنہ ایسے مسلمان صرف خانہ مردم شماری کے مسلمان ہونگے یہ واضح بات ہے کہ اگر یہ مسلمان
 اسلامی عقائد سے باخبر اور اسلامی احکام پر عامل ہوتے اور اسلام کو دل سے ایک حق اور خدائی
 مذہب یقین کئے ہوتے تو آج فتنہ ارتداد پھیلانے والوں کو سوائے ناکامی کے کچھ نصیب ہوتا
 لیکن انہوں نے کچھ کرادیں کثیر الشعار قوم کی جمہالت و ضعیف الاعتقادی اور مذہبی ناواقفیت
 کی طرف کسی نے توجہ نہ کی اور عادات و اخلاق و رسوم کی اصلاح سے یقیناً چشم پوشی کی گئی
 اور ہدایت و تعلیم کا بند و بست نہ کیا گیا جس کا تلخ و ناگوار نتیجہ آج نظر آ رہا ہے۔ اگر کوئی ملا
 اتفاقی طور پر اودھر پہنچ بھی گیا تو اسے بھی اپنے ذاتی فائدہ کے سوا اور بجا و بدن کی بات
 زاد پر نظر رحم نہ کی جس کی پریشانی آج مسلمانوں میں ہر طرف پھیل رہی ہے بہ طور اکثر مبلغ
 جماعتوں نے اپنا مشنیری نظام عمل صرف اسبقہ رکھا ہے کہ راجپوتوں سے فخر مند ہونیکے
 وعدہ لین یا اون کی چڑیاں وغیرہ کٹوا دیں۔ بلحاظ ضرورت اتحاد عمل ہمارے مبلغ بھی اس
 نظام عمل اور کارروائی میں شریک و متحد رہے ہیں اور ان کا حصہ میدان عمل میں کسی مبلغ
 کی نیوالی جماعت سے کم نہیں۔

ہمارے مبلغین نے سوکاؤں و دیہاتوں کو دور کیا جس میں یہ راجپوت لوگ آباد ہیں
 وہ اس بہادر و نور پسند قوم کی زندگی طرز معاشرت عادات و اطوار تعلیم و تربیت کا نہایت
 عینق نظر دین سے مطالعہ کرتے ہیں انہوں نے ان کے مذہبی اور معاشرتی اور اخلاقی کمزوریوں
 کو معلوم کیا اور مذہبی رغائب و میلان طبع کو دریافت کیا اور ان کے اعتقادی کمزوریوں کے
 تریاک و علاج تجویز کئے ہیں۔ ہماری مشنریوں کے رہنماؤں اور دیگر اسلامی فرق
 کی مشنریوں کے اتفاق آراء اور ان کے تقاضوں کے جزئیات برآورد ہوتے ہیں وہ جہ نہیں
 کہ راجپوت بہادر و نور پسند خود شجاع اور شجاعت والوں پر مرنے والے جاہل اور علمی روشنی
 سے محروم ہیں۔ ان کے ساتھ نہ شدہ کرنے والوں کی تسانی اثر کرتی ہے نہ اسلامی مشنریوں

کی مناظرہ بازی اور دلیل و محبت آرائی بکار آجاتی ہوتے ہی وہ محض نام کے مسلمان اور اصول و طرق اسلام سے بالکل نا آشنا ہیں نہ ان کا ارکان اسلام پر عمل ہے نہ ان کا اسلام کے ناموں سے وہ واقف ہیں بلکہ اس قسم کے باتوں کا وہ لوگ سنا بھی کم گو اور کرتے ہیں ان میں ایک عجیب رمز ہے وہ مسلمان ہیں کیوں ۔ وہ بہادر حسین سے واقف ہیں جسے اپنی شجاعت و دلیری اور روحانیت و اسلام پسندی کا عالم کے دلوں پر سکھ بٹھا دیا ہے اور تمام دنیا سے خواہ وہ مسلم ہوں یا غیر مسلم اپنا کلمہ پڑھوا لیا ہے اور صرف اسی شیریشیہ شجاعت کے نام سے ان کو انفت ہو تحقیقات سے نیچے برآمد ہوتا ہے کہ اگر رسول کے ظلم و ناسہ کی عداوت اور اس بیہود کے پیالے سے غریب الوطن مسافر کے کارنامہ ہانے بہت دشمنی کرے تو نگاہ کا رواج ان میں دیا جائے جس کے دنگے کان دل نصف آشنا ہیں تو طبعی طریق تبلیغ سے یہ طریقہ زیادہ بکار آد ہوگا یہ بہادر رجوت حسین کے بسالت رنڈرنگ مظلومیت میں ڈوبے ہوئے نام کو ہمارا مانعہ از اور دلیرانہ ذوق و شوق سے سنتے ہیں اور اس مظلوم کی عداوت کا شوق ظاہر کرتے ہیں اور وعدہ کرتے ہیں ۔ ہمارے واعظین نے یہ بات ان کے حالات پر نظر کرنے سے خوب سمجھ لی اور اسکی بدایت بھی شروع کر دی اور آئمہ علی طور پر اس کو شش میں اہتمام کیا جائیگا ۔ جناب اس مطلب میں ہمارے ہم آواز ہیں ۔

دوسری بات جو ہمارے مشترکین نے کی وہ یہ ہے کہ ان راجپوتوں سے ان خلاف اسلام باتوں کو ترک کرنے اور چھوڑ دوانے پر زیادہ زور دیا ہے اور ان سے وعدہ کیے جن کے ترک سے ان کے رسوم کفر اور سابقہ طرز زندگی کا استیصال ہو جائے اور ان کی طرف سے اپنی اصلیت کی طرف بازگشت کرنے کا اندیشہ طاری ہے ۔ تیسری بات یہ کہ ہندو کا کھانا پینا مسلمانوں میں ایک حقیر سی بات بھی جاتی ہے ۔ گو اس سے نقصانات کیا پیدا ہوتے ہیں ۔ وہ اظہر من الشمس ہیں چنانچہ اس کے

نقصات پر متوجہ کر کے راجپوتوں سے ہندو کا کھانا پینا چھڑانے کا وعدہ لیا ہے۔
چوتھی بات نماز کی طرف خاص طور سے توجہ دلائی گئی اور ایک مسجد تعمیر کرانے
کی طرف متوجہ کیا جس کا ایک مقام کے راجپوتوں نے وعدہ کیا ہے۔

تحقیق و تفتیش اور گاون کا لون دودھ کرنے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ راجپوتوں میں شیعوں
کی بھی کافی تعداد موجود ہے ہمارے مشنریوں نے اپنی ڈائریوں میں انکے واسطے ایک علیحدہ
کالم معین کیا اور انکے کیفیات و حالات زندگی کا ہمارے مشنری نہایت غور سے مطالعہ
کرتے ہیں اور ضروری باتیں نوٹ کرتے ہیں جن کے حالات کی اطلاع کر یہ وقت آئندہ ہم
ناظرین کے سامنے پیش کریں گے۔

یہ نہایت حیرت انگیز بات ہے کہ اب تک شیعہ راجپوت جس جگہ خواہ قصہ ہو یا
طے ہیں۔ تودہ کم دیش اپنے مذہب اور عقیدہ سے واقف نہیں اور شیعی کہنے والوں کا
منہ پر نہیں چلتا۔ اب تک وہ فقہ امتداد کی مسموم ہوا سے محفوظ ہیں۔ البتہ ان کو تعلیم
کی ضرورت اور انکے اصلاح معاشرت کی ضرورت ہوا ان کے لیے سامان زندگی فراہم
کرنے کی ضرورت ہے۔ ان کو موجودہ اور آئندہ مذہبی حلقوں سے تعلیم کے آلات سے
آراستہ کر کے بچانے کی ضرورت ہے۔ جس کے انتظام میں ہرگز غفلت نہ کرنا چاہیے۔

وقت تنگ است دکار با بسیار (منیجر)

وید مقدس اور قرآن پاک

وید کی نسبت ہندو صحابہ کی رائے

(۱) بابو کرشن کا دیش چالیس سنسکرت پروفیسر پری دیشی کالج کلکتہ تھے۔ ویدوں میں
شہر دیات جہاں میں دھنشا الفاظ کا فکر بھر اڑا ہے رگوید کے مطالعہ سے ہم اتنا کہہ سکتے ہیں کہ
کالوں کا پالاجانا اور ان کا چانا دودھ دینی بخشش وغیرہ اس کتاب کے اعلیٰ مضامین ہیں کسی

دیدیوں سے یہ امر بالکل صاف معلوم ہو گیا کہ کسی خانہ بدوش کے حالات کا دید مجبور غیب
 دیدہ باری و شگیری نہیں کر سکتا۔ اس بارے میں ان ایکٹرز بھی کی مثال ایک لفظ
 بیان ہے جس میں جہم نظر کرو خاں و ار جھاڑیوں کے سوا اور کچھ نہیں دکھائی دیکھا (پگھلا
 (۲) لالہ پروال ایم اے سرگرم ہندو لیسٹ دیکھتے ہیں۔ دید کے اصل ہسیدہ ہوتی ہیں
 اسی مذہبی تعلیم سے کوئی فائدہ نہیں دیکھنے کو کوئی نہیں پڑھ سکتا مذہبی تعلیم کے اس عام پرکار نام
 کے جبکہ کیا ہے نہیں اور جھکے ہیں دیدن سے کوئی فائدہ نہیں کہو کہ ان میں بے علمی و دہری
 خیالات میرے ہیں علمی جانتوں کہ کتنے بڑے سید محل پریش کرنے سے فائدہ؟ ایسے طرح ہرگز ہرگز
 ساحل تک نہ پہنچا سکیں گے ایسے فرائض کو معلوم کرنا۔ اپنے دل کو خواب کرنا ہر سنسکرت کی
 کوئی شک ہمارے بوجہ ان کو نہیں بتا سکتی کہ آجکل مذاہن میں سوسائٹی کو کس طرح ترتیب دینا
 چاہیے اگر ان پرانی و سادہ دین سوچ کو سوشل اصل دیکھ لیتے مکن ہوں۔ تو ہندوستان جدید کے
 لیڈر بننے کیلئے ہمارے بنارس کے پنڈت صاحب عقلمند بوجھے جائیں لیکن کون شخص
 بنارس کے پنڈتوں کو مہینہ کرے گا۔ بہت سو آدمی ہم سے کہتے ہیں کہ چار دن دیدن کے لئے
 سر جھکاؤ لیکن میں سوچاں اور ترقی کے نام پر اس مذہبی غلامی کے خلاف آواز بلند کرنا ہوں۔
 دیکھ کی تعلیم محض غلامی ہے ہم نہیں چاہتے کہ ہمارے لڑکے اور لڑکیاں سکھاری اور دھانی کند
 دہری کے ساتھ نفوذا پائیں مجھے آجکل یہ چھٹا کہ ہندو مذہب کیا ہے بعض لوگ کہتے
 کہتے ہیں خدا۔ لیکن ہم یہ نہیں جان سکتے کہ وہ کن صفات کا ہے جس وقت ہندو مذہب
 کے گرتھوں سمند کو سمجھا جائیگا تو اس میں سے چند عام پسند سچائیوں کے رہنما کے سوا
 کچھ نہ بچے گا۔ حال ہندو مذہب اور دیکھ تعلیم سے ہرگز کام نہیں چل سکتا۔

(باقی آئندہ)

مقامات متحدہ عراق سے

حضرت امجد الدین و جمع اسلام کی جلاوطنی

دنیا میں طبع طرح کی سخت سے سخت مصیبتیں نازل ہوتی ہیں اور مصیبت زدہ لوگوں کے دلوں کو نگار کر دیتی ہیں لیکن ایسی مصیبتوں کا اثر عموماً کسی شان پر نہیں کیا کرتا البتہ جب کوئی مذہبی اور دینی مصیبت نازل ہو جاتی ہے تو اس کا اثر وسیلۂ مذہب کے مشرق و مغرب کو احاطہ کرتا ہے اور ہر مذہبی فرد کو کامل و جگر آؤس سے پارہ ہو جاتا ہے۔ اور جب ایسی مصیبتوں کا سلسلہ بندہ جاتا ہے تو اس کا تحمل حد اسکان سے خارج ہو جاتا ہے چنانچہ کئی سال سے عراق کے متعلق مختلف خبریں یہی مصائب کی شائع ہوئیں جو کسی موقع پر پہلے اور غیر صحیح بتائی گئیں اور کسی موقع پر وہی نتائج شدت یافتہ تسلیم نہیں کی گئی۔ یہاں تک کہ اس زمانہ میں دل و سوز اور جگر سوز خبریں پہنچی کہ حجۃ الاسلام آقا شیخ محمد علی امجدی صاحب کا طہن و دام برکا تہم مع صاحبزادہ گرفتار کر لئے گئے اور انہیں خارج البلد کر کے کسی دوسرے مقام پر بھیج دیا گیا بعد ازاں بعض ایرانی اخبار دن سے یہ معلوم ہوا کہ ۲۳ اکابر علماء مجتہدین اسکے بعد نقی بعد کے گئے اگرچہ ہندوستانی اخبار دن نے یہ ظاہر کیا تھا کہ اولیٰ حضرات نے اپنے غم و غصہ میں عراق سے ہجرت کی۔ پھر یہ بھی سنا گیا کہ ان بزرگواروں کا اخراج نہایت بے عزتانی و ظلم و جبر و غفلت میں آیا اور واقعات سے مسلمانوں میں ہر طرف غم و غصہ اور جوش و خروش پیدا ہوا مختلف مقامات پر صدائے احتجاج بلند ہوئی اور نفرت و ناراضگی کے زردیوشن پائس ہوئے اس موقع پر حضرت اعلیٰ و مجتہدین کو اس خبر نے نہایت مضطرب کر دیا اور ان کا خدو و خلق و طلالِ صحت سے بڑھ گیا اور انہیں نے تاریخ ۱۲ اگست ۱۹۲۲ء

اگر امام افغان مرحوم کے امام بارگاہ میں مجتمع ہو جسب ذیل رزرویشن پاس ہے اس
جلسہ کیلئے تھریک جناب شخص اسلما اولاً اسید اصغر حسین صاحب لہر و بافتان رکھا
طیغاب شخص اسلما چیمہ اولہم کرم اسلما اولہم اولہم اولہم اولہم اولہم اولہم اولہم اولہم
جناب ہر نماز کے بعد اذکار و تحفہ تفریق کی اور ملائی کہ حالات بیان فرمائے اور پردہ عیون پر کیا کہ جسے
اس وقت تقریر بیان نہیں ہو سکتی صرف تجویزوں کے پیش کرنے پر اکتفا کرتا ہوں۔

تجویز نمبر ۱

چلے جس میں آج محمدی علماء و فضلاء اہل تشیع مجتمع ہیں انہادی سنج و افسوس حکومت
عراق عرب کے اور احکام اور کارروائیوں پر ظاہر کرتا ہے جن کی وجہ سے عہدات
عالیہ کا ظہور و کربلا و نجف اشرف کے حضرت علماء و مجتہدین ان مشاہدہ
حیلا وطن کئے گئے ہیں اور جو حالات ان حضرات کی نفی بلد و مہاجرت کے شائع ہوئے
ہیں اس سے مذہبی توہین اور دینی مصیبت سمجھتا ہے! درود گاہ سبلاہ بابین ہجرو
خاص دست بعاہدہ کران مشاہدہ مقدسہ اور ان کے علماء و طلباء کو اپنی قدرت کا لمحہ
تمام آفات و مصائب محفوظ رکھے اور ان کے عورت و احترام میں یونما فیوئام ترقی
کرامت فرمائے۔

تجویز نمبر ۲

چلے جس میں آج محمدی علماء و فضلاء اہل تشیع مجتمع ہیں بامید و اوس کی گود غمشا
بطانیہ پراسرار کا اظہار ضروری سمجھتا ہے کہ مشاہدہ مقدسہ کا ظہور و نجف اشرف اور کربلا
اور ان مشاہدہ کے حضرت علماء و کرام کے ساتھ تمام عالم کے شیعوں کو ہمیشہ سے
ایسی عین اور غیر متزلزل عقیدت و ارادت ہے جو دنیا کے کسی گوشہ سے نہ ہونی
ہو سکتی ہے اور یہ مشاہدہ شیعوں کے دینی علوم کے مرکز ہیں اور ان مشاہدہ مقدسہ کے کسی
عالم کی ادنیٰ سے احراشی شیعوں کے قلب کو شکستہ اور مجروح کرنے والی ہے۔

اس زمانہ میں جو خبریں ان مشاہد کے حضرات علما کی نفی بلند و مہاجرت کی شائع ہو رہی ہیں ان سے تمام شیعوں میں عظیم رنج و اضطراب پیدا ہو گیا ہے اور حکومت عراق کے ان احکام کو جن کا مقصد علما و عتبات عالیات کی نفی بلند و مہاجرت پر شیعوں کی دینی توجہ میں ادراک کے مشاہدہ مقدسہ اور مذہبی مرکزہ علم کی ویرانی اور بربادی کی کوشش پر مبنی سمجھا جاتا ہے۔

یہ جلسہ بحالت رنج و قلق گورنمنٹ بٹانہ عظمیٰ سے جو سگار گورنمنٹ ہندو ادب درخاست کرنا ہے کہ اپنے اثر اور اقتدار سے بہت جلد کام لے کر مشاہدہ مقدسہ علما کو کرام کی بغیر انہر و احترام و ایسی کا انتظام فرما دے اور ایسے برسائل اور نوٹز تحریریں میں لے جن سے آئندہ غرض ہم کے واقعات ظہور پذیر ہو نہ کیا احتمال باقی نہ رہے۔

جب تک یہ علمائے مجتہدین بعزت و احترام عراق نہ پہنچائے جائیں گے پھر ذوق اضطراب و التہاب اور عام بے چینی کم نہیں ہو سکتی۔

تجویر نمبر ۳

یہ جلسہ جس میں مجتہدین و علماء اہل تشیع مجتمع ہیں عتبات عالیات کے ان سب علماء و علما کی خدمت میں حکومت عراق کے برتاؤ اور احکام سے مشاہدہ مقدسہ نفی بلند و مہاجرت کے پر مجبور ہونے پر اپنی غلصانہ ہمدردی پیش کرتا ہے اور جو کہ حضرت اذکرہ بن ملک ایران میں تشریف لے گئے ہیں ان کے لئے گورنمنٹ ہند سے ادب و درخواست کرتا ہے کہ انہر راہ مرحمت فرمائیے کہ وہ وہاں کے کانسل جنرلی ایران مقیم ہند کے منزل مقصود پہنچ سکیں۔

تجویز نمبر ۴

یہ جلسہ ہمدیہ اپنے دربان و ہمدیہ کشنر آئمہ بل مشر۔ یل۔ ایم جا بلنگ اور اپنے ہر دل و عز و شہی کشنر ایچ سلج لیکل گورنمنٹ سے ادب و احترام کرنا چاہیے کہ علماء و عقبات عالیات کے نفی باید و ہاجرت کے اخبار سے تمام شیون کو خطیم صدہ ہو چکا ہے اور ان میں ہر علم و خطراب و پریشانی طاری ہے اور اس ہر کسلسنی گورنر جنرل کشنر ہند کو مطلع اور ہمارے مودعات کے کامیابی کی پرورد سفاشا فرما کر شیون کو شک گزاسی کا موقع عطا فرمائے۔

اس جلسہ کو بہت امید ہے کہ اگر نہ کسلسنی گورنر جنرل ہمارے مودعات کی تائید فرمائیں گے تو گورنمنٹ بھائیہ پھاس اور ہمارے کامیابی میں توفیق ہوگی۔

تجویز نمبر ۵

اس جلسہ کے نزدیک نازہ واقعات عراق عربی شیون کو جو خد یدینج و صدہ ہمدیہ و الم اور دلی نارضی ہے اور سکا اظہار میں خمد و قرباد میں مقام چاہیے اور ان واقعات کے نسبت جو جلسہ و اصدائے احتجاج بلند ہو وہ خالص مذہبی و شہادت اور محض دینی ہو چکا ہے کہ خداوند عل و ائمہ طاہرین کی امداد و نصرت ہی ہمارے ہمدیہ اور مقصد میں کامیابی کی پوری امید ہے۔

یہی تجویز ہوا بتاریخ ۱۲۔ محرم الحرام ایک مجلس علماء مملوہ خجانب اہل علم لیاظ مصائب حاضر و عقبات عالیات کشنر کجاہنے اور اوسیں مصائب الہیت طاہرین بیان کی تائیں چاہیے۔ مجلس بتاریخ ذکر الام بارہ ہمدیہ قرار دی گئی۔
(بالی آئمہ)

کتابوں کے ملنے
کا پتہ :-

فیجبر الواعظ
درست‌الاعظین بگو

کتاب خیر الکتاب

بعض کتابوں کے
صرف چند نسخہ باقی

ہین شائقین جلد
طلب فرمائیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نصف مریضی از این سید صاحب نظران و عیال و اولاد و بزرگان و عظمای این عالم و این زمان و این

منابر اسلام (عربی) مؤلفین میں سے،
تعلیق بنیقہ، حاشیہ شرح لمعہ طلباء

مدارس عربی کیلئے نہایت مفید ہے۔ ۱۰۰۰
 رضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف مع نام

موسیقی کاظم بن مع شرح اشعار عربیہ کا نظم فارسی
میں ہے ترجمہ کیا گیا ہے قیمت: ایک روپہ

شہنوی جوہر منظوم فارسی اجناسامی کے

بیاں فرمائے۔۔۔۔۔ قیمت۔۔۔۔۔

و دیگر نصائح و حکم و خطابات مفیده ۶۰۰۰
لسان قوم از اسرار و تفسیر اشعار و کلام

وہی کوئی انارکلی ایسی ہے جس پر

از کتب عامه قیمت ۱۶

اصغر المؤمنین (امام سید) اثبات اہمیت
چراغ انبیا و ائمه عصا امت یاور و دیگر منکرین

شیخ سید ابوالحسن علی بن ابی طالب علم زمان

حصار میں باقی اڑھائی گھنٹہ کی لاجواب تقریر

ابطالِ تقدیمتِ روح و مادہ! ابطالِ تناسخ و
اثباتِ توحید پر بنیظیر و لا ایل اور سچے توحید کی

تقریرات کے مکمل جوابات قیمت ۱۰/-
حدوثِ مادہ - ابطالِ قدامتِ مادہ کی بابت

نہایت عجیب و غریب تحقیقات آرہے ہیں
دلائل الاحواب از آرنہیل خواجہ غلام نقیلین

معيار الاخلاق - اخلاق کی حقیقت نمونہ

حکیمانہ اصول کے مطابق اسلامی اخلاق کا صحیح معیار
خلاق و شہادت و فلسفہ شہادت پر ہے

یہ مثل مضامین کا مجموعہ..... قیمت ۳۰ روپے
خدا کا ہستی کے مندرجہ قرآن و احادیث

شہادتِ سلیس زبان میں چوئے بچوں کے لیے بہت

طوری پسند فرمایا

اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُجَّةِ وَالنُّوعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

الواعظ

مدرسۃ الواعظین لکھنؤ کا اخلاقی علمی "سائنس آف پلیچنس" یعنی فلسفۃ مذاہب بحث کی نیوا

ماہوار رسالہ

بیسویں سرکار نجم العلماء نجم الملئ والدین مولانا سید نجم الحسن صاحب مکتبہ مظاہر شمس العلماء

زیر ادارت

جناب خواجہ غلام الحسین صاحب فاضل پانی پتی آنریری اڈمیٹر

باہتمام

احقر الزمن سید نور الحسن مالک مطبع

نور المطبع واقع لکھنؤ میں چھپا

اور

سید حسن علی وقار نے مدرسۃ الواعظین لکھنؤ میں شائع کیا

قواعد و ہدایات متعلق رسالہ الواعظ

اس رسالہ کے ضروری قواعد اور ہدایات حسب ذیل ہونگے۔

(۱) یہ رسالہ بالفعل ماہانہ ہوگا اور اسکا حجم (علاوہ سرورق) ۲۴ اور ۳۲ صفحہ کے درمیان ۱۸ + ۲۲ قطع پر ہوگا۔ مگر آئندہ حسب ضرورت اسکو پانزدہ ذرا یا ہفتہ وار کیا جاسکتا ہے۔ اور حجم میں بھی وسعت دیجائے گی۔

(۲) لکھائی۔ چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی حق الامکان بہتر لگایا جائے گا۔ باہم قیمت سالانہ تین روپیہ ہوگی جو پیشگی یا بذریعہ وی پی وصول کیجئے گی۔ جس میں محصول ڈاک اور وی پی کے اخراجات بھی شامل ہیں اور اسی قیمت میں ضمیمہ یعنی ترجمہ "الشیعہ و فنون الاسلام" بھی ملتا رہے گا۔

(۳) ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کے لیے رسالہ خریدنا ہوگا۔ اور سال تمام کے کل پرچے لینے ہونگے خواہ درخواست خریداری کسی وقت بھی کیجائے۔

(۴) خریدار اپنا نام اور پتہ ہمیشہ بخط اُردو صاف و فنون میں لکھیں اور اگر ممکن ہو تو ڈاکخانہ کا نام صاف طور پر انگریزی میں بھی لکھیں۔

(۵) نمونہ کا صرف پہلا پرچہ آدھ آنہ کا ٹکٹ بھیجنے پر بلا قیمت روانہ کیا جائے گا۔

(۶) جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا آدھ آنہ کا ٹکٹ آنا چاہیئے۔

(۷) مضامین اور علمی معاملات کے متعلق خط و کتابت بنام "اڈیٹر" اور باقی تمام امور کی بابت بنام "منیجر" ہونی چاہیئے۔

(۸) یہ رسالہ ہر انگریزی مہینے کی پندرہ تاریخ کو جاری ہوا کرے گا۔

(۹) اڈیٹر کا پتہ۔ "اڈیٹر" رسالہ الواعظ، مدرسہ الواعظین لکھنؤ۔ نام لکھنے کی منیجر کا پتہ۔ "منیجر رسالہ الواعظ"۔ مدرسہ الواعظین لکھنؤ۔ ضرورت نہیں

جلد	فہرست مضامین الوعظ بابۃ ماہ نومبر ۱۹۲۱ء	نمبر
صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۲۱	اڈیٹر و منیجر	۱ شذرات
۳۷	جناب مولوی محمد رضی صاحب مولوی غاضی	۲ اخلاق القرآن
۱۶۷	جناب مولوی عبدل اختر صاحب ناظمی ممتاز الافاضل	۳ اخلاق نامہ نتیجہ وجود بشری کا
۸-۱۱	جناب مولوی محمد کاظم صاحب جناب ناظم اعلیٰ	۴ ترجمہ الشیعہ وفنون الاسلام
۱۷۱	جناب مولوی سید خورشید حسین صاحب ممتاز الافاضل	۵ حقانیت اسلام
شذرات		
<p>(۱) مین آج (۸ نومبر ۱۹۲۱ء) کو بروز شنبہ کے باؤں کے قریب (بغرم سفر عراق) پانی بت سے روانہ ہوتا ہوں۔ انشاء اللہ ۱۰ نومبر کی صبح کو بمبئی اور وہاں سے بہت جلد جہانگیر پہنچے گا۔</p>		<p>اڈیٹر الوعظ کا سفر عراق</p>
<p>ہو کر سرزمین عراق پر پہنچ جاؤنگا۔</p> <p>(۲) زیارات، عقیبات عالیات مستفیض ہونے کے بعد اگر حالات مساعد ہو تو عراق ہی سے حجاز کا بھی ارادہ ہو اور حج بیت اللہ اور زیارت مدینہ طیبہ فائز المار ہو کر واپسی کا قصد رکھتا ہوں۔ یہ ہو میرا ارادہ آئندہ مشیت الہی۔</p>		
<p>(۳) "الواعظ" میری عدم موجودگی میں انشاء اللہ مستعان بدستور جاری رہے گا۔ اس موقع پر ناظرین کو انکی ذمہ داری یاد دلانا ہوں کہ رسالہ کی قلمی اور مالی اہمیت کو اپنا فرض مذہبی تصور کریں اور خریداران مستقل کی تعداد بڑھانے میں تامل و تردد سے بلیغ عمل میں لائیں۔</p>		
<p>(۴) جہانتک میری صحت و فرصت جازت کی گئی میں بھی سالہ کی عیادت کے غفل نہیں رہوں گا جو خدمت ممکن ہوگی حالت سفر میں بھی انجام دوں گا اور حتی المقدور</p>		

سفر کے دلچسپ حالات ناظرین کو آگاہ کرنے کی کوشش کرونگا۔ واللہ الموفق والمعين
(۵) اس رسالہ کے متعلق کوئی مضمون روانہ کیا جائے تو صرف "ایڈیٹر الوعظ
مدرستہ الوعظین لکھنؤ" لکھنا چاہیے اور اگر کوئی صاحب مجھے خط لکھیں تو میرے نام کے
ساتھ یہ ملک عراق۔ کربلائے معلیٰ معرفت پوسٹ ماسٹر "لکھنا کافی ہوگا۔ یہی پتہ
سے انشاء اللہ مجھ کو خطوط مل جائیں گے۔

(۶) اس تحریر کے ساتھ آپ حضرات رخصت ہوتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ
خاکسار کے حقیقین تمام احباب اور بزرگ عاے خیر کرینگے کہ یہ سفر کامیاب ہو
اور بامراد۔ بالنبی الامی آلہ الاجاد۔ خاکسار غلام الحسنین بانی پتی (آنریبل ایڈیٹر الوعظ
المحمدیہ) کہ درستہ الوعظین کا سالانہ جلسہ قریب آگیا ہی مقررین کے پاس جو مضامین مقررین
انتخاب گئے تھے ان کے جوابے اہمیت معلوم ہو سکا کہ حسبِ میل مقررین مضامین فیل ریتقریر فرمائیں گے۔

جناب سید صفیر حسن صاحب سب جہ فضلہ تھیرکا اصول ہر شے عقلی ہونے چاہئیں اور اسلام
جناب نقا علی صاحب بدایونی۔ کے اصول ایسے ہی ہیں۔ ایضا اگر زیرِ مین
جناب مولوی شیخ محمد عیسیٰ صاحب مری ایچ۔ وجود خالق عالم فطری ہے۔

جناب محمد مدنی صاحب کیل فیض آباد
جناب لوی حسن عسکر صاحب سکرچی آباد
جناب جمیل الدین حیدر صاحب کیل فیض آباد

اسکے علاوہ اور بھی مفید مضامین اعلیٰ مقررین بیان فرمائیں گے ابھی ان کے خطوط کے جواب
نہیں پہنچے امید ہے کہ جلسہ کے پروگرام میں تفصیل معلوم ہوگی۔ جو مضامین مکرر
ہو گئے ہیں ان کو اس غرض سے باقی رکھا گیا ہے کہ مختلف الحیال داغی کارناموں
سے زیادہ فائدہ پہنچنے کی امید ہے۔ جملہ تقریریں اردو میں ہونگی مگر ایک انگریز نہیں
تاکہ حاضرین ایک مذہبی تقریر کو مغربی زبان میں مقام بہت مشکل خطا ہوں
اور ایسے افراد غیر مالک میں اسلامی دشمنی پھیلائیے لینے منتخب کئے جاسکیں۔ منبر۔

اخلاق القرآن

قرآن مجید جن دلیلوں سے دنیا کے سامنے اپنے کلام ربّانی اور کتاب آسمانی ہونے کا ثبوت پیش کرتا ہے انہیں سے ایک قومی اور روشن دلیل اسلی جامعیت ہی یعنی ہر وہ امر جس کا علم و عمل سے تعلق ہو اُس میں مذکور ہے اور ہر وہ بات جسکی طرف انسان کو حیات دنیا و آخرت میں احتیاج ہی اُس میں موجود ہے۔ وہ کھلے لفظوں میں کہیں کہتا ہے کہ لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین یعنی کوئی خشک و تر ایسا نہیں جس کا ذکر اُس میں موجود نہ ہو اور کہیں بتاتا ہے نزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شیء یعنی اُس کے نازل کرنے والے نے کوئی شے ذکر کرنے کو چھوڑی نہیں ہے ہر چیز کو اُس میں اچھی طرح بیان کر دیا ہے۔

اگرچہ ظاہر میں نگاہوں میں یہ امر مستبعد معلوم ہوتا ہے کہ اس مختصر اور محدود کتاب کے اوراق میں جو بین الدفین ہمارے ہاتھوں میں ہوا تھی وسعت مضامین ہو کہ ہر رطب و یابس اُس کے احاطہ بیان میں آجائے اور انسان کی غیر متناہی ضرورتیں اُس سے پوری ہو سکیں اور فی الحقیقت کسی ایک کتاب کی یہ شان ہونا خلافِ عادت بھی ہے لیکن چشم بصیرت اور نظر انصاف دیکھنے والا ہرگز مستبعد نہیں سمجھ سکتا اور سچی غلاوٹ و عادت شان کو دیکھ کر اُس کو کتاب مجزمانے پر مجبور ہے۔ یہ متبعاد اُدھین کو تاح فکر لوگوں کو ہو سکتا ہے جو کسی مختصر مگر جامع کلام سے کثیر مضامین کے استخراج کے قاعدوں سے ناواقف ہیں ورنہ سارا قرآن تو کیا اُس کے ایک سوڑے

تمام انسانی ضرورتیں پوری ہو سکتی ہیں اور جملہ حقائق و معارف اسرار کشف ہو سکتے ہیں۔

نصف اس وقت اُن تمام بائون کی تفصیل مقصود نہیں ہے جو اسمیں مذکور ہیں اور بسوالت مستنبط ہو سکتی ہیں بلکہ فقط یہ دکھانا مقصود ہے کہ اُنسنے دُنیا کے سامنے کیسے اخلاق پیش کیے ہیں اور تہذیب نفس و تدبیر منزلتِ سیاستِ مدن کے وہ عظیم مباحث جنکے لیے علمِ خلاق کی بڑی سے بڑی کتابیں لکھی گئی ہیں چنانچہ آیتوں میں کس جامعیت کے ساتھ مذکور ہیں اور نہ صرف اتنا ہی بلکہ جو آداب و قوانین حکما و اہلِ الہیہ صحابہ نے رسولوں بلکہ قرون کی مدت صرف کر کے مرتب کیے تھے انہیں کوئی قانون ایسا نہ تھا جس میں کچھ ترمیم و تنسیخ کی ضرورت نہ پڑی ہو یا تنک کہ آج بھی مدبرینِ یورپ جنگی عقلیں امامِ اہل دُنیا سے زیادہ اور بختہ بھی جاتی ہیں اور انتظامِ ملک میں کامل اور ماہر شاہ کیے جاتے ہیں جنہے قوانین مرتب کرتے ہیں انہیں کوئی قانون ایسا نہیں ملتا جس میں بہت تھوڑی مدت کے بعد ترمیم کی ضرورت نہ پیش آتی ہو لیکن بخلاف اسکے جو قوانین و احکام قرآن میں بیان کیے گئے ہیں آج تیرہ سو برس کی طویل مدت گزرنے کے بعد بھی ہر فردِ انسانی کے لیے یکساں کام دے رہے ہیں اور آئندہ بھی ہمیشہ کفایت کرتے رہینگے نہ کبھی ترمیم و تبدیل کی ضرورت اب تک لاحق ہوئی اور نہ آئندہ ہوگی۔

یہ زمانہ جو اہلِ اسلام پر گزر رہا ہے اُنکے لیے نہایت پُر آشوبانہ ہے ہر طرف سے اسلام کے زوال اور تباہی کی صدائیں بلند ہیں لیکن یہ تباہی درحقیقت اہلِ اسلام پر آ رہی ہے اور مسلمانوں پر زوال آ رہا ہے نہ کہ اسلام پر اُسکا آفتاب تو آج بھی اُسی طرح روشن ہے جیسا کہ تیرہ سو برس قبل تھا البتہ وہ

آنکھیں نہیں رہی ہیں جو اُس سے روشن ہوتی تھیں اور وہ دل ہی نہیں رہا
ہیں جو منور ہوتے تھے۔ قرآن مجید صاف لفظوں میں کہہ رہا ہے کہ ان اللہ
لَا يُعَيِّدُ مَا بَقِيَ مِنْ حَتَّى يُعَيِّدُوا مَا بَايَ نَفْسِهِمْ یعنی خدا تعالیٰ کسی قوم
سے جب تک کہ وہ اپنی نفسی حالتوں میں تغیر پیدا نہیں کر لیتے اپنی نعمتوں کو
متغیر نہیں کیا کرتا اگر اب بھی اہل اسلام اُن اخلاق سے متعلق ہو جائیں جو
قرآن مجید اُنکو تعلیم دے رہا ہے تو یقیناً مذلت و تباہی کے اُس خوفناک قعر
میں نہیں رہ سکتے جس میں آج ٹپتے ہوئے ہیں۔

اگرچہ اس مضمون سے اصل مقصود یہ دکھانا ہے کہ قرآن مجید حسبِ اخلاق
و آدابِ کریمہ کی تعلیم دے رہا ہے اور جیسے ناقابلِ ترمیم و تبدیل احکام و قوانین
اُس میں بیان کیے گئے ہیں دیگر مذاہبِ عالم کی اُن کتابوں میں جنکی بابت
کتبِ آسمانی ہونے کا دعوے کیا جاتا ہے ہرگز نہیں مل سکتے لیکن اس کے
ساتھ ہی امید ہے کہ اہل اسلام کیلئے تہذیبِ نفس و اصلاحِ طرزِ معاشرت میں
خاص طور سے فائدہ بخش ہوگا بشرطیکہ نظرِ تامل دیکھیں اور عمل کرنے کی
کوشش کریں۔

بیان یہ بھی کہہ دینا ضروری ہے کہ اکثر اخلاق و آدابِ احکام و قوانین
متعدد آیات میں مذکور ہیں اگر اُن سب کو ذکر کیا جائے تو مضمون ایک
بڑی کتاب کی شکل اختیار کر لے گا لہذا الجملہ اختصار ہر مضمون کی دو ایک ہی
آیت کے ذکر پر اکتفا کی جائے گی۔ نیز اکثر ایک ہی آیت میں مختلف احکام
مذکور ہیں جن میں سے کسی کا تعلق تہذیبِ نفس سے ہو اور کسی کا تہذیبِ منزل
و سیاستِ مدن سے۔ اسلئے ہر آیت کے تمام مضامین کی تفصیل اُسی جگہ کر دی
جائے گی جہاں وہ مذکور ہوگی۔ اگرچہ بہتر تو یہ تھا کہ بیان وہ ترتیب مضامین

قائم کیجاتی جو عموماً کتبِ اخلاق میں ہوتی ہیں لیکن اس صورتِ آیتوں کے ذکر میں
تکرار کرنی پڑے گی جس سے خوفِ طوالت مانع ہے۔

تقویٰ و اطاعتِ خالق

انسان کو دنیا میں سنِ رشد تک پہنچنے کے بعد دو معاملے پیش آتے ہیں
ایک اپنے خالق کے ساتھ اور دوسرا دیگر انبائے نوع سے جنہیں وہ لوگ شامل
ہیں جو اسکے گھر میں شریکِ سکونت ہیں اور وہ لوگ بھی جو اسکے شہر یا ملک
میں رہتے ہیں ان دونوں قسموں کے معاملات کو پورا کرنا انسان کا فرضِ مذہبی
ہے اگر ایمین کو تاہی سے کام لیا تو وہ حقیقی انسان کہہ جانے کا مستحق نہیں
ہو سکتا۔ قرآن مجید بشیاری آیات میں انسان کو ان فرائض کے ادا کرنے کی
تاکید بلیغ کرتا ہے۔ انہیں سے ایک آیت ملاحظہ ہو۔

اے ایمان والو خدا سے ڈرو جتنا کراؤ سکے
ڈرنے کا حق ہو اور نہ مرو لیکن اس حالت میں کہ
اُس (خدا) کے مطیع و منقاد ہو۔ اور تم
سب کے سب ملکر خدا کی رسی کو مضبوط
پکڑے رہو۔ اور آپس میں بھوٹ نہ ڈالو
اور اپنے اوپر خدا کی اس نعمت کو یاد کرو
کہ جب تم آپس میں ایک دوسرے کے
دشمن تھے تو اُس نے تمہارے دلوں میں لپیٹ
پیدا کر دی پس تم اُسی (خدا) کی نعمت
آپس میں بھائی بھائی ہو گئے۔ اور تم گویا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا
وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا
وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ
قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ
إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا
حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ
مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ

لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ ۝

آگ کی بھٹی جہنم کے کنارے ہی پر
کھڑے تھے کہ خدا نے تمکو اُس سے بچالیا
خدا اپنے احکام اسی طرح وضع بیان کرتا ہو

تاکہ تم ہدایت یافتہ ہو جاؤ ۛ

اِس آیت مبارکہ میں بالترتیب تین حکم دیے گئے ہیں۔

(۱) تم خدا سے تقوٰے کرو اور وہ بھی ایسا جو حق تقوٰے ہے۔

(۲) خدا کے اطاعت شعار بنو اور مرتے دم تک اُسکی اطاعت و انقیاد

باہر بن جاؤ

(۳) دیگر اہلے نوع کے ساتھ اتحاد و اتفاق کی راہ چلو اور اختلاف

و افتراق سے بچو۔

تقوٰے کی تفسیر ابن عباس نے ”ترک یا میل الہوی الیہ“
معنی تقویٰ کی ہے یعنی اُن چیزوں کو ترک کر دینا جنکی طرف نفس انسانی

مائل ہو۔ اور بعض مفسرین کا قول ہو کہ ”لایراک مولا ک حیث نہاک“ یعنی
تقویٰ یہ ہے کہ تمہارا مالک و خالق تمکو اُس مقام پر نہ دیکھے جہاں جلنے
سے اُسے منع کیا ہے۔

اِسکے علاوہ مفسرین نے اور بھی معانی بیان کیے ہیں اُن سب کا مال
ایسی طرف راجع ہے کہ انسانی قلب کسی وقت خوفِ خدا سے خالی نہ ہو اور اُن
افعال و اعمال کی طرف سبقت کرے جنہیں اُسکی رضا یقینی ہے۔

اسلام عرف عام میں محض کلمہ شہادتین بصدق دل زبان پر
معنی اسلام جاری کرنے سے متحقق ہو جاتا ہے لیکن لغوی معنی اسکے انفراد

و اطاعت ہیں اور یہاں یہی معنی مقصود ہیں کیونکہ اگر انسان تمام عمر شریعت کا رستم

اعامرواحکام کے سامنے گردن اطاعت خم نہ کرے بلکہ ہمیشہ اسکی نافرمانی میں سبر کرے اور اسی حالت میں جسکی موت آجائے تو محض کلمہ شہادتین کا زبان پر جاری کر لیتا اُسکے لیے باعث نجات نہیں ہو سکتا۔ پس مقصود آیت یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ تم کلمہ شہادتین زبان سے کہتے رہو چاہے خالق کی اطاعت کرو یا نہ کرو۔ بلکہ مقصود یقیناً یہی ہوگا کہ تم تمام عمر اُس (خدا) کے مطیع فرمانبردار رہو یہاں تک کہ تمہاری موت بھی اطاعت و فرمانبرداری کی حالت میں آئے۔

حکم اتحاد و ہمت
اخلاقِ حسنہ کو مثال ہو

اتحاد و اتفاق کا حکم بظاہر ایک حکم ہے لیکن اُسکے تحت میں تمام وہ حقوق آجاتے ہیں جو انسان کے دیگر بنائے نوع کے فرض ہیں کیونکہ اتحاد و اتفاق

کا حصول بغیر اُسکے کہ دیگر حقوق پہلے ادا کر دیے جائیں ناممکن ہو۔ کوئی شخص کسی کی حق تلفی کر کے اُسکے ساتھ اتحاد نہیں پیدا کر سکتا اگر انسان دوسروں سے متحد و متفق ہونا چاہے گا تو اُسکو تمام معاملات میں صفائی ملحوظ رکھنی پڑے گی اور جملہ حقوق کے ادا کرنے کا پہلے خیال رکھنا پڑیگا۔ پس آیت نے بظاہر ایک خلقِ حسن کی تعلیم دی لیکن اُسکے تحت میں وہ جملہ اخلاقِ حسنہ آجاتے ہیں جنکو دوسرے لوگوں کے ساتھ ملحوظِ خاطر رکھنا چاہیے اور جو دیگر آیات میں مفصلاً مذکور ہیں جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا

(باقی آئندہ)

راقم عاصی سید محمد رضی مولوی فاضل
زنگی پوری

اخلاق نتیجہ ہے وجود بشری کا

موجوداتِ عالم پر گہری نظر ڈالنے والے اور عقل سلیم سے سچا کام لینے والے حکم
 جکی دانائی بنے نہ صرف اپنی زندگی ہی کے زمانے کے لوگوں کو اپنا گرویدہ
 بنایا بلکہ اپنے ہزاروں برس بعد آنے والے لوگوں کے قلوب پر بھی اپنا سکھ
 جمایا۔ جب انھوں نے بعد از فیاض کے گراں بہا عطیہ یعنی مرکبِ عقل کو
 میدانِ تفکر میں فطرتِ صحیحہ کی خواہش کے موافق جولان کیا تو وہ اس نتیجہ
 پر پہنچے کہ سوائے دو ایک خاص چیزوں کے (مثلاً پنجرہٴ مرجان اور کڈکی
 بیل جنکو تاویل کر کے کسی نہ کسی ایک صورت اور جماعت میں لا بھی سکتے
 ہیں) تمام موجودات دنیاوی تین جماعتوں میں تقسیم ہیں جنکو موالید ثلاثہ کے
 لقب میں شریک کر دیا لیکن اس شرکت کے علاوہ بھی کچھ تھا یعنی نہیں
 ایک کو دوسرے سے امتیاز بھی حاصل تھا لہذا ناموں میں تفرقہ کیا گیا اور
 سب سے پہلے قسم کا نام جماد اور علی کا نام حیوان رکھا اور ان دونوں جماعتوں
 کی درمیانی جماعت کا نام نباتات یا اشجار رکھا۔ یہ تو پہلی نظر تھی جس نے
 سارے عالم کو ایک سلک میں پرو دیا اور موجودات دنیاوی کی کوئی قسم
 بلکہ کوئی فرد بھی اس سے الگ ہو کر دکھائی نہ دے سکی لیکن اسی کے ساتھ ساتھ
 اسکا بھی پہلو مد نظر رہا کہ انین کی بعض جماعتیں مست ہیں اور بعض بلند بعض
 متوسط۔ بہر حال اس تقسیم میں علی درجہ حیوانات کا ہے جن میں سے ایک
 خاص صنف ایسی بھی ہے جو باوجود حیوان ہونے کے اس جماعت سے اہل
 ممتاز دکھائی دیتی ہے گویا وہ اس انجمن کا کوئی رکن ہی نہیں۔ حالانکہ ہے اور
 ضرور ہے۔ لیکن بات اتنی ہے کہ اسی فطرت نے بلکہ خالقِ فطرت نے ایک

ایک خاص جوہر ایسا عنایت فرمایا ہے جو اسکو خاص حیوانی تاریک زندگی سے
نفرت کرنے پر آمادہ اور جال ملکوت کا عکس لینے کے لائق کر دے لیکن ۷
بسکہ مشکل ہے ہر اکرم کا آسان ہونا آدمی کو بھی میسر نہیں انسان ہونا
اسی لیے بہتوں نے اسکی حکومت ناپسند کی اور وہ اپنی پہلی جنسی برادری کو
نہ چھوڑ سکے اور گو انکی صورت میں مصور فی الارحام (خدا) نے ایک نرالا انداز
بھی پیدا کر دیا تھا مگر افعال و حرکات ویسے ہی پسند کیے جیسے اور بہائم کے ہیں
لیکن جن لوگوں نے عقل کی حکومت میں رہنا اور باقی تمام مصیبتوں سے
آزادی کا ذریعہ سمجھا وہ بلا تا مل اسکے زیر حکومت آگئے اور انھوں نے اپنی
فطری صورت کو بھی جماعت کا سانگہ اور بے لباس رکھنا پسند نہ کیا بلکہ
اسی عقل کی ہدایت کے موافق اپنے لیے ایک ایسا جامہ جامہ اخلاق تیار کیا
جو کبھی کھنگلی کے آثار سے کمزور نہ ہو سکا بلکہ حسب قدر یہ جامہ استعمال میں رہا پہلو
کی بنسبت زیادہ بھلا معلوم ہوتا گیا۔ بجائے بوسیدگی اٹھیں مضبوطی پیدا
ہوئی گئی۔ کثرت استعمال سے اسکے نقوش میں اور زیادہ تازگی اور نو آئی
آئی اور ایک ایسی جماعت پیدا ہو گئی جو عمدہ اور نفیس انسان کے گراں بہا
لقب کے لائق ہوئی۔ عرب کے ایک جاہلی شاعر سمؤل بن عادیا نے تمام اخلاق
میں سے کرم کو انسان کے لیے ایسا بارونق جامہ کہا ہے جو نہ کسی بڑے قد
پر چھوٹا معلوم ہو نہ چھوٹے کے لیے بڑا کہا جاسکے بلکہ ایسا بارونق لباس
جو ہمیشہ اور ہر انسان کو باوقار بنا دے رکھے (سمؤل بن عادیا جو وفاداروں
میں سرسبد شمار کیا جاتا ہے اسکے شعر کو ایسا ہی ہونا بھی چاہیے ۷

اِذَا الْمَرْءُ لَمَّ بِدُنْسٍ مِنَ اللَّوْمِ عِزُّهُ
فَكُلُّ رِدَاوِيزٍ تَدِينُهُ جَمِيلٌ

یعنی جسکے دامن عزت پر ملامت کا کوئی دہشتہ نہ ہو وہ جیسا لباس پہن لے
اُسکو اچھا ہی معلوم ہوگا (نہ پرنے کپڑے اُسکو ذلیل کر سکتے ہیں نہ پونہ ڈاڑھیں
کوئی غیب لگا سکتے ہیں۔ بخلاف اسکے اگر کوئی اپنے دامن وقار پر غبار بھلا
ڈال چکا ہے تو پھر کوئی لباس اُسکو اچھی صورت نہ دکھلائیگا کیونکہ باخلاقی کے
وجہ ذات پر ہوتے ہیں جو کپڑوں کے چھپانے کبھی نہیں چھپ سکتے)

انسانی عقل بہت قوی دشمنوں میں گھری ہوئی ہے البتہ وہ عقلیں قوی
مشعل کا کام دیتی رہتی ہیں جنہیں دشمنوں کے حملے کا رگزنہ ہو سکے۔ انسان کنہی
کا معیار صرف یہی ہے کہ اُسکی عقل کو اس انداز سے دیکھا جائے کہ وہ انسان کو
کس راہ پر چلا رہی ہے کیونکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عقل غلط راہنمائی کا کام
کرنے لگتی ہے (وہ وہی وقت ہوتا ہے جب عقل تمام اپنے ماتحت کے آلات
کو ہیمی اور شہوی قوتوں کے زیر اثر دیکھ کر اپنا پورا پورا اثر اپنی خواہش کے مطابق
نہیں ڈال سکتی اور رعایا کی بغاوت دیکھ کر اپنے فیوض و برکات اُنکو محسوس
کر دیتی ہے اور مجبور ہو کر بعض اوقات انھیں کی سی باتیں کرنے لگتی ہے) اِذا
صحيح عقل والون نے بڑی بڑی ریاضتوں اور جانفشانیوں کے بعد تیار
مادیت سے الگ ہو کر عقل صحیح اور اُسکی آزادانہ رلے سے کچھ راہیں بھی تجویز
کر دی ہیں جنکو اخلاق سے تعبیر کرتے ہیں۔ اخلاق وہ عمدہ اور بخیر راہیں
ہیں جو بالکل سیدھی اور سہل الایصال ہیں کیونکہ قاعدہ ریاضی نے یہ تسلیم
کر دیا ہے کہ اعتدالی راہ مستقیم ہوتی ہے اور وہی مقصد تک بہت جسنلد
پہنچاتی ہے۔ خلق کیا ہے؟ آدمی کو انسان کہلا دینے کا ذریعہ تمام دیگر
حیوانات اور انسان میں صاف صاف امتیاز پیدا کرنے کا آلہ۔ غلط کاریوں کا
گھلا دشمن صراط مستقیم کا امام نہیں۔ یعنی انسانی طاقتوں میں اعتدال علی۔

یہ تھا خلق جسکے مجموعے کو اخلاق کہتے ہیں جسکے جمع کرنے والے اور ترتیب دینے والے وہ حکماء تھے جنکو الہیہین کے گرد بقدر لقبے دہرین اور سوسطائی جماعت کے بالکل علیحدہ اور ممتاز رکھا دیا۔ یہی وہ اخلاق ہیں جن پر عمل پیرا ہونے والے کو بعض حکماء اطباء روحانی سے اثنائاً ملتا جلتا سمجھنے لگے کہ دعوتے کرد یا کہ نبوت خدائی عطیہ نہیں بلکہ انسانی ریاضتوں اور اخلاقی جفا کشیوں کا نتیجہ ہو سکتی ہے (حسب معنی میں یا اپنی کسی تحریر میں عرض کرونگا کہ اخلاق کے اعلیٰ درجے کیا ہیں اور اسکی کتنی قسمیں ہیں اور اسلام کے رہنماؤں نے اسکی کتنی اور کس طرح تاکید کی ہے اور اپنی زندگی کے ہر حرکت و سکون کو اخلاق کا محسوس کر پیش کیا ہے) عنوان میں میں نے ایک ایشیائی شاعر کے فلسفیانہ خیال کو ذکر کیا ہے جو خلقت انسان کا مدار اور مقصد اسے اخلاق کو ٹھہراتا ہے میں شاعر کی اس بلند خیالی کی داد دیتا ہوں اور اسکی تائید کرتا ہوں اسکی تفصیل میں یہ کہنا نازیبا نہیں سمجھتا کہ خلقت انسان کا اصلی مقصد اور اسکی غایت واقعی یہی ہے کہ انسان اپنے آپ کو زیور اخلاق حسنہ سوار آستہ کرے اور بری باتوں سے اپنے آپ کو بچا کر اپنے (اسکی طرف و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) پورا پورا اشارہ کرنا ہو اگر موقع ہو تو میں کسی وقت اسکی بھی کچھ تشریح کرونگا) اگر انسان نے پیدا ہونے اور سن تمیز پر پہنچ چکے پر بھی اپنی اخلاقی حالت درست نہ کی تو وہ نہ صرف انسانی امر کا مجرم ہو گا اسنے اپنی غرض خلقت نہ سمجھی بلکہ اسنے جائز انسانیت سے باہر ہو جانے کی سند حاصل کر لی۔ لہذا جب انسان کو انسان سمجھنے کا آلہ صرف اخلاق ہی ہوں اور اسکی غرض و غایت یہی ہوئی کہ وہ اخلاق کو درست کرے جسکو ہم اسلامی لفظوں میں عبادات صحیحہ کہہ سکتے ہیں بشرطیکہ اسلامی اخلاق ہوں اور اس پر عامل ہے تو اگر آپ کسی ذات کے متعلق پوچھیں کہ خالق اخلاق کے

لوہین قدرت سے مضمون لولاک لما خلقت الافلاک "عنایت ٹی ہو سکو
 بلا تامل آپ کا مل بلکہ مکمل افراد انسانی مجھیں اور نہ صرف دیور اخلاق سوار است
 بلکہ اسکو خلق مجسم کہیں (کیونکہ ہماری خلقت اور جملہ عالم کون کی خلقت کا سبب
 وہی بزرگوار ہو گا اور اس کے بعد ہم اخلاق سے آراستہ ہو سکیں گے) غرض جنات
 کے سبب جملہ انسان وغیرہ کتم عدم معنی شرمض سے چیز وجود یعنی خیر مضمن بن
 اسکے اور اس کے بعد خلعت اخلاق زیب تن کرنے کے مستحق ہوئے یعنی اخلاق
 سے آراستہ ہونے کا مبدیٰ معنی اصل وجود جنات پر موقوف رہا اسکے خلق مجسم
 ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔ جیسی تو خداوند عالم نے ابتدائے طوطی مضمون
 لولاک سے اشارہ فرمایا اور وجود جسمی کے بعد ہی خلعت "انک لتسلی
 خلق عظیم" عنایت فرمایا۔ (باقی آئندہ)

حقانیتِ سلام

چونکہ پابندی مذہب ایک فطری امر ہے لہذا وہی مذہب حق ہو سکتا ہے
 جسکے اصول فطرت صحیحہ کے موافق ہوں کسی مذہب کی حقانیت کے لیے سب سے
 بہتر دلیل یہ ہے کہ اسکے اصول فطری ہوں مذہب کے فطری ہونے کے ثبوت
 میں یہ امر کافی ہے کہ قوائے انسانی و حیوانی کا مقابلہ کیا جائے۔ حیوان اپنی
 ضروریات زندگی اپنے ساتھ لیکر پیدا ہوتا ہے۔ وہ اپنی غذا اور اسباب حیات
 و زندگی بسر کرنے کے طریقے میں کسی معلم کا محتاج نہیں بخلاف اسکے انسان
 جب پیدا ہوتا ہے تو مجبور و محتاج ہوتا ہے۔ اسکو لباس کی ضرورت ہے
 ایسے معلم کی ضرورت ہے جو اسکو نفع پہنچائے والی اور ضرر دینے والی اشیاء میں

استیاز کا طریقہ سکھائے اسی طرح بہت امور میں احتیاج درپیش ہتی ہے ان امور میں
 کے پورا کرنے کے لیے قدرت نے اُسکو عقل و حرمت فرمائی ہے۔ انسان کو جس طرح
 ان ظاہری نفع و ضرر کا خیال کرنا پڑتا ہے اسی طرح اُسکو اپنے باطنی نفع و ضرر
 کی فکر بھی کرنی پڑتی ہے جہاں عالم ظاہر میں اُسکے دشمن ہیں ویسے ہی جگہ
 اُس سے قوی خود اُسکے جسم میں کچھ دشمن موجود ہیں اور وہ حسد و حرص و غضب
 اور اُنکے رئیس نفس شہوی و غضبی ہیں عقل اکثر اُنکے مقابلے میں مغلوب جاتی
 ہے اسیلے فطرت کا تقاضا ہے کہ ایسے آلات مہیا کیے جائیں جنکی مدد سے عقل
 ان طاقتور دشمنوں کے مقابلے میں کامیابی حاصل کر سکے اور ایک ایسے مستحکم نظام میں
 داخل ہو جائے جس میں مقابلے کے لیے کافی تدابیر کا ذخیرہ موجود ہے وہ آلات
 اصول مذہب ہیں جس طرح نفس شہوی و غضبی کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ دنیا میں
 بالکل آزادی سے بسر کی جائے اسی طرح عقل کی ہدایت یہ ہو کہ کسی مذہب
 کی پابندی ضروری ہے جیسے انسان میں حسد و حرص وغیرہ فطری ہیں
 ویسے ہی پابندی مذہب بھی فطری ہے۔

مذہب کے فطری نیکی و بری وجہ یہ ہے کہ اگرچہ قولہ انسانی یکساں نہیں اور جس طرح صفو
 ہستی پر افلاطون و سقراط اور ارسطو جیسے صاحبان عقل کی تصویریں نظر آئیں
 اُسی طرح ایسی انسانی صورتیں بھی دکھائی دین جن میں حیوانات سے کوئی مہیا
 نہ معلوم ہو سکا جو ان ناطق ہستیوں کے مقابلے میں نقش دیوار کی نسبت
 رکھتے ہیں باوجود اسکے مذہبی پابندی کا خیال سب میں پایا گیا۔ اسی امر
 کی طرف قرآن مجید میں اشارہ فرمایا گیا ہے

فَاقْمْ وَّجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا | تَمَّ بَاطِلٌ سَعَى كَرَّ اَكْ اِپْنَا مَخْ دِینِ كِبِطَنْ
 فِطْرَةِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ | بَكِیے رہو یہی خدا کی بناوٹ ہو جس پر کس نے

اَللّٰهُمَّ لَا تُبَدِّلْ لِيْ خَلْقِيْ ۝
 خَلَقْتَ الَّذِيْنَ مَالَعْتِيْمُ وَلَكِنَّ
 اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝
 لوگوں کو پیدا کیا ہے خدا کے بناؤ میں کوئی
 تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ یہی مضبوط دین ہے
 مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔

جن جوہ سے مطلق مذہب کی پابندی فطری ہوئی وہی وجہ منجملہ مذاہب عالم
 کے بالخصوص مذہب اسلام کے فطری ہونے کو بھی بتاتے ہیں یعنی اصول فطرت
 کے موافق۔۔۔ نے کاشرف اگر کسی مذہب کو حاصل ہے تو وہ اسلام ہی ہے۔
 کسی مذہب کے فطری ہونے کا معیار یہ ہے کہ اُس مذہب کے
 اصول و عقل علیحدہ نہ ہوں بلکہ اُس کے اصول وہی ہوں
 جن کا عقل صحیح حکم کرتی ہے۔ اسلام کے سوا کوئی فرقہ
 اسلام کے فطری
 ہونے کی پہلی دلیل

دعوے نہیں کر سکتا کہ اُس کے مذہبی اصول فطری ہیں۔ ہر مذہب میں عقل اور
 اصول مذہبی دو چیزیں ہو گئی ہیں۔ ہر فرقے کی ہدایت و تلقین ہوتی ہے کہ
 اصول مذہب سوچے سمجھے قبول کیے جائیں۔ چونکہ اسلام کے اصول فطرت
 عقل صحیح کے موافق ہیں اسلئے اُس کا حکم یہ ہے کہ ہر شخص اصول اسلام کو خوب
 غور و فکر کرنے کے بعد اور عقل سے جانچنے کے بعد اختیار کرے۔ اسکی تائید
 اس قدر کی گئی کہ اگر کوئی شخص بغیر غور و فکر اصول اسلام کو تسلیم کر لے تو اُس کا
 اسلام قابل قبول نہیں۔ امام جعفر صادق علیہ السلام کے حضور میں ایک
 نصرانی کو نے کاہنہ والا حاضر ہوا جو دین عیسوی ترک کر کے مسلمان ہو گیا
 تھا۔ آپ نے سب سے پہلے اُس سے اختیار اسلام کی وجہ دریافت کی اُس نے عرض
 کیا اس آیت قرآنی کو دیکھ کر۔

وَمَا كُنْتَ تَدْرِيْ مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاٰيٰتُ
 وَلٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نَوْمًا فَهَدٰىكَ يٰ مَعْشَرَ
 تم نہ تو کتاب ہی جانتے تھے کہ کیا ہے اور
 نہ ایمان کو مگر اس (قرآن) کو جو ایک نور
 بنایا کہ اس سے ہم جسکو چاہتے ہیں ہدایت کر دیں

جب آپکا طینان ہو گیا کہ اُسے بغیر مجھ یا کسی طمع دنیوی کی وجہ سے اسلام کو اختیار نہیں کیا بلکہ اُسکی خوبان پیش نظر کے تواب بہت خوش ہوئے۔ ہر فرقہ نے مذہب میں عقل آرائی کی ممانعت کی کچھ ہی وقت نہیں بلکہ ہمیشہ ایسا ہی ہوا اور جب بانی اسلام اُسکے حصول کو عرب کے سامنے پیش کر کے اُسکی طرف دعوت دیتا تھا تو ہر طرف ہی صدا بلند ہوتی تھی۔

اَنَا وَجَدْنَا اَنْبَاءَنَا عَلٰى اَمْتٍ | ہمنے اپنے باپ دادا کو ایک مذہب پر پایا
وَاَنَا عَلٰى اَنْبَاءِهِمْ مُّقْتَدُونَ | اور ہم یقینی اُنکے قدم بقدم چلے جا رہے ہیں۔
لیکن اسلام ان اعتقادات کو بُرا سمجھتا ہے۔ اُسکی ہدایت ہو کہ حصول مذہب کے
آگے بغیر سمجھ ہوئے سرخم نہ کرو۔ موجودات عالم کی کیفیت۔ ترکیب۔ اُسکے
صنائعِ بدائع میں تفکر کی ہدایت کی تاکہ اُسکے ذریعہ سے حصول اسلام کی محتاج
واضح و روشن ہو جائے۔ قرآن مجید میں ایک مقام پر ارشاد ہوا ہے۔
اِنَّ فِيْ خِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ | یقیناً آسمان وزمین کی آفرینش میں اور
اَلَا يَأْتِيهِمْ لَوِیْ الْاَلْبَابِ | روز و شب کے جانے اور آنے میں صاحبان
عقل کے لیے (قدرتِ خدا) کی نشانیاں ہیں۔

حصول مذہب میں فکر کو واجب کیا تعلیم پرستی کی ممانعت فرمائی۔ یہودی
عیسائی۔ ملحد مشرک۔ غرض کسی سے یہ خواہش نہیں کی گئی کہ وہ بغیر سوچ
ہوئے یا بجا قبول مذہب اسلام کرے بلکہ دلیل عقل اُنکو مغلوب کیا حصول مذہب
کو پوری آزادی دی گئی۔ صرف اتنا ہی نہیں کہ غور و فکر کی اجازت دی گئی بلکہ
اُسکو اس قدر ضروری ثابت کیا گیا کہ نہ کرنے والوں کو زجر و توبیخ کی گئی چنانچہ
قرآن میں ایک مقام پر ارشاد ہوا ہے۔

اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرَاتِ | کیا یہ لوگ قرآن مجید میں غور و فکر نہیں کرتے

اَمَّ عَلَی قُلُوبٍ اَقْفَالُهَا یا انکے دلوں پر قفل لگے ہوئے ہیں۔
 سلام کے فطری | تقاضائے فطرت انسانی ہے کہ جب وہ کسی مرتب
 ہونے کی دوسری دلیل | وسیلے سے رکھی ہوئی چیزوں کو دیکھے تو یقین
 کرتا ہے کہ یا شیاء خود بخود مجتمع نہیں ہو گئیں بلکہ

کسی نے اُنکو اکٹھا کیا ہے۔ اُنکا ایک وسیلے کے ساتھ مرتب ہونا بتاتا ہے
 کہ کسی ہر شے کا ترتیب دینے والے نے اُنکو جیسا ہے یہ ایک فطری امر ہے کوئی
 شخص اسکا انکار نہیں کر سکتا۔ انسان اگر نظام عالم پر غور کرے تو ظاہر ہو گیا
 کہ جب چھوٹی چھوٹی چیزوں کے لیے فطرت کسی ترتیب دینے والے کا یقین کی
 ہے تو اتنے بڑے عالم کا کوئی نہ کوئی بنانے والا ضرور ہونا چاہیے ممکن ہے
 کہ ایسا موزون و مرتب نظم خود بخود قائم ہو گیا ہو۔ اس کے ساتھ ہی عالم کا کامل
 اور مستحکم نظم ہونا اس طرح کہ اُس سے بہتر بلکہ اس کے مساوی بھی کوئی نہیں بنا سکتا
 یہ بھی ظاہر کرتا ہو کہ وہ تمام موجودات سے بالاتر ہے فطرت کی اس تعریف میں کہ
 صانع عالم تمام موجودات عالم سے بالاتر ہے اُس کے تمام صفات کی فہم
 پہنان ہے۔ موجودات عالم حادث ہیں محتاج علت ہیں جسم رکھتے ہیں۔
 مرنے ہیں۔ محتاج مکان و مرکب ہیں۔ غرض ناقص صفات کا مجموعہ ہیں
 لہذا صانع عالم ان صفات سے بری اور صفات کمالیہ کا جامع ہونا چاہیے
 موجودات عالم کی صفات اُنکی عین ذات نہیں یعنی مبدا وجود میں اُنکی
 ذات صفات سے خالی ہوتی ہے اور تدریجاً صفتیں حاصل ہوتی ہیں اسلام
 کے سوادِ نیا میں کوئی ایسا فرقہ نہیں جو صانع عالم کو ٹھیک ویسا ہی سمجھتا ہو
 جیسا فطرت صحیح کا حکم ہے۔ کوئی دو خدا کہتا ہے۔ کوئی فرقہ تین صانع تجویز
 کرتا ہے۔ کوئی صانع کو مجسم و محتاج مکان مانتا ہے۔ کسی نے اُسکو ایک

حسین جمل شخص تجویز کیا۔ کچھ لوگ اس حد سے بڑھے اور ظاہری فوائد پر نظر کر کے چاند۔ سورج۔ ستارے۔ آگ وغیرہ کو پوجنے لگے۔ کچھ لوگوں نے اپنے ہاتھ کے بنائے ہوئے پتھروں کی پرستش کی۔ اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ صانع عالم واحد بلا شریک ہو۔ اُس کے صفات عین ذات ہیں اور کوئی زمانہ ایسا نہیں من کیا جاسکتا جس میں اُس کی صفات کمال اُس کی ذات میں نہ پائے جاتے ہوں وہ محتاج مکان مجسم نہیں کسی علت کا محتاج نہیں۔ قدیم ہے ازلی ہے عالم و قاد مطلق ہے۔ غرض تمام صفات کمالیہ کا جامع ہے۔ یہی اعتقادات فطرت صحیح کے موافق ہیں۔

اسلام کے فطری
ہونیکی تیسری دلیل

اگرچہ صانع عالم جل عظمت نے خاکدان جسم انسانی میں شمع کو روشن کیا جس کے ذریعہ سے وہ اس طرح تک پہنچ سکا کہ عالم کا کوئی صانع ہے لیکن وہ کیسا عجیب و غریب اختلاف ہو گیا۔ فطرت انسانی میں ان تحقیقات کی قابلیت ضرور تھی لیکن یہ فطری احساس مادیات کے مقابلہ میں اکثر دُب جاتا ہے اور مادیات کی کثافت اُس شمع نورانی (عقل) کی ضو کو اتنا دھیمہ کر دیتی ہے کہ وہ کھل صحیح راستہ نہیں بنا سکتی۔ اس کے ساتھ ہی انسانی فطرت کا حکم یہ بھی ہو کہ ان اصول کے تحت میں کچھ فروغ ہوں جو ہمارے تمدن معاشرت اخلاق عادات کو درست کریں۔ ملکی قانون جتنا سلطان بہتر بنا سکتا ہے رعیت خود نہیں بنا سکتی اس لیے یہ بھی ضرور ہے کہ ہمارے قوانین خود صانع عالم کی طرف سے ہوں۔ ہماری عقل جبکہ اعتقادات کے پہلے منزل یعنی اصول میں درمائد ہو جاتی ہے تو فروع جن میں موافق مقتضات زمانہ تیسرے عقل ضروری ہو جڑ اولے بیکار ہونا چاہیے لہذا مقتضی فطرت صحیح و عقل سلیم ہے کہ ہمارا ایک حاکم

ہونا ضروری ہے جو خداوند عالم کا مقرر کیا ہوا ہو جو ذاتاً انسان ہو اور صفاتاً انسانی
بلند ہو۔ اسکی صفتیں صفات باری عزائمہ کا پرتو ہوں تاکہ حاکم و محکوم میں امتیاز
رہے۔ وہ لوگوں کو ان فطری احکام کی طرف متوجہ کرے جسکو وہ مادیات کے جال
میں پھنسکر بھول گئے ہیں یہ صلاح اسلام میں ایسے ہی شخص کو نبی کہا جاتا ہے
قرآن مجید میں اسکے متعلق ارشاد ہوا ہے۔

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً
فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ
وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ
النَّاسِ فِي مَا اختلفُوا فِيهِ
وَمَا اختلف فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ
أُوتُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ
الْبَيِّنَاتُ بَعْثًا يَتَّبِعُهُمُ -

پہلے سب لوگ ایک ہی میں پڑتے پھر
(اسپین جھگڑنے لگے تب) خدا نے (نجات
کی) خوشخبری دینے والے اور (عذاب کی)
ڈرانے والے پیغمبروں کو بھیجا اور انکے ساتھ
ایک برحق کتاب بھی اتاری تاکہ جن
باتوں میں لوگ جھگڑتے تھے (کتاب خدا)
انکا فیصلہ کرے اور پھر اختلاف کیا بھی
اس حکم سے تو ان لوگوں نے جنکو کتاب
دی گئی تھی اور (وہ بھی) جب انکے پاس خدا کے احکام آچکے اور اختلاف

انہیں کی شرارت سے کیا۔

یہ منجملہ اصول سے گانہ اسلام توحید و نبوت و معاد کے دوسری اہل ہو جسکے
اعتقاد کا حکم اسلام نے ٹھیک اس جہت دیا ہے جیسا کہ مقتضی فطرت ہو۔

اسلام کے فطری
ہونیکے پوری دلیل

جب انسان وجود و معرفت جناب اقدس الہی
اور اسکی توحید کے منازل کو طے کرتا ہوا نبوت
نہ پہونچتا ہے تو اسکی فطرت ایک تیسرا اعتقاد
اسکے سامنے پیش کرتی ہے ضرورت نبوت اسلیے ہوتی کہ نبی وجود و معرفت

و توحید وغیرہ کے اُن فطری نقوش کو جو مادیات کی وجہ سے محو ہو جاتے ہیں پھر اُبھارے کچھ لوگ اُسکے احکام کے لیے تسلیمِ خم کرتے ہیں اور اکثر ایسے بھی ہیں جو آواز کو سُننے تک نہیں اِذا فطرت کسی ایسے دارالجزا کا ہوا ضروری سمجھتی ہے جس میں قبولِ حکم کرنے والوں کو جزا اور نہ ماننے والوں کو سزا ہو۔

قریب قریب عالم کے سب فرقے جزا و سزا کے قائل ضرور ہیں لیکن کوئی تو دنیا ہی کو دارالجزا سمجھتا ہے اور کوئی گروہ یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ دارالجزا کوئی دوسرا عالم ہے۔ لیکن جزا و سزا کا تعلق روح سے ہوگا مگر فطرت کا حکم یہ

ہو کہ دار امتحان و دار جزا و سزا چاہیے اور چونکہ عاصی یا حسنات میں جسم بھی شریک ہے لہذا جزا و سزا کا تعلق جسم سے بھی ہوگا۔ اسلام نے اسی فطری حکم کے اعتقاد کرنے کی تعلیم دی ہے۔ اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ دنیا دار امتحان ہو اور دار جزا کوئی دوسرا مقام ہو۔ اور جزا و سزا کا تعلق جسم سے بھی ہو۔ قرآن مجید میں اُن لوگوں کو جو جسمانی معاد کو بعید سمجھتے ہیں غلطی کے ارشاد ہوا

(انسان) یہ کہتا ہے کہ ان بوسیدہ پڑیوں کو

کون زندہ کر سکتا ہے (اسے رسول)

کہہ دو کہ وہی زندہ کرے گا جسے تلو پہلی بار

پیدا کیا وہ ہر طرح کی پیدائش سے وقیع

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ

رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي

اَنْشَاَهَا اَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ

بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ

یہ منجملہ اصولِ اسلامِ سری اصل ہے جسکو معاد یا قیامت کہا جاتا ہے۔

سید خورشید حسن ممتاز بلا غافل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فاتحہ الكتاب

الحمد لله على ما فتح لنا من ابواب العلم وتأسيس العلوم الإسلامية
 وخصنا باسم الشيعة الإمامية حمد السبق به من سبق الرضا
 وجاه بأيتناه والصلوة والسلام على خير خلقه وفضل بيته
 محمد سيد رسله المؤسس لشريعته والمبعوث بأشرف كتبه الخاتم
 لما سبق والفاخر لما استقبل وعلى آله الكرام مفااتيح علوم الاسلام
 اما بعد ناظرين كرام کی خدمت میں گزارش ہے کہ جب میں کتاب تالیس الشیعیہ
 الکرام لفنون الاسلام کی تصنیف فارغ ہو چکا جسکو میں نے چن فصلوں پر مرتب
 کیا ہے جنہیں ان علوم کا تذکرہ ہے جنکی تالیس و تصنیف میں شیون کو تقسیم
 حاصل ہے اور ہر فصل میں متعدد صحیفہ لکھے ہیں کسی میں یہ تحریر کیا ہے کہ کون
 شخص اس علم کا وضع قبول ہے کسی میں یہ کہ اس میں کون شخص مصنف اول ہے
 اور کسی میں یہ کہ کسے سے پہلے اس علم پر تفریع کر کے دوسرا علم ایجاد کیا اور
 اس میں تصنیف کی۔ اور کسے سے پہلے کسی خاص معنی کو ایجاد کر کے اس میں
 کمال دکھایا اور کون شخص اس علم کی کسی خاص قسم میں سے پہلا مصنف ہو
 اور اسی کے مثل اور عنوانات بھی ہیں۔ ان صحیفوں کے علاوہ ایک صحیفہ میں
 ان علما کے ہما ذکر کیے گئے ہیں جو اس علم میں مشہور ہیں اور ائمہ علم مجھے جانتے
 ہیں اور ان علما کا ذکر درجات و طبقات کی ترتیب کے اعتبار سے کیا ہے یعنی
 جو سب مقدم ہے اُسے پہلے اور جو اُس کے بعد اور وہ سب مقدم ہے اُس کے اُس کے بعد
 ترتیب حروف کا کچھ لحاظ نہیں کیا ہے اور یہ اسلئے تاکہ انکا مرتبہ سبب ظاہر ہو

اور انکی حق تلفی نہ ہونے پہلے سب کو بلا تامل معلوم ہو جائے کہ وہ سب سے
 میدان وضع و تصنیف و تخریر میں مقدم ہیں اور اس تقدم کی وجہ سے وہ
 بہ نسبت اور دن کے بہتر ہیں کیونکہ مقدم متاخر کے اور متبوع تابع سے بہتر ہیں اہل
 ہوا کرتا ہے اور یہ امر قابل انکار نہیں کہ مجھے قبل نہ کسی کو اس طرف توجہ ہوئی اور
 نہ کبھی کسی نے اس باب میں فکر کی۔ میں نے ہی سب سے پہلے اس مضمون کے
 لکھنے کی ابتدا کی ہے فَاذْاَقْرَأْنَا مَا تَشَاءُ قُرْآنًا ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْآيَاتِ
 یعنی پس جب ہم اُسکو پڑھیں تو تم بھی ابتلاع کو کے اُسی طرح پڑھو جس طرح ہم پڑھتے
 ہیں پھر وضع طریقے سے سمجھا دینا ہمارے ذمہ ہے " کتاب مذکور میں چونکہ
 ہر ہر طبقے کے حالات اور عمدہ عمدہ واقعات بسط و ذکر لکھے گئے ہیں اسوجہ سے
 وہ بہت ضخیم ہو گئی ہے بعض فضلاء نے مجھ سے فرمایش کی کہ میں اُسکو مختصر کر دوں
 تاکہ جس غرض سے اُسکو لکھا گیا ہے وہ حاصل ہو سکے اور یہ بھی خواہش کی کہ
 مختصر کرنے کے بعد میں اُسکا نام (کتاب الشیخہ وفنون الاسلام) رکھوں۔
 میں نے عید الفرصتی کی جہ سے پہلے تو تامل کیا لیکن جب ان حضرات نے
 اصرار کیا تو میں نے خداوند عالم سے استخارہ کیا اور اُس نے انکی فرمائش منظور
 کرنے کے لیے تائید فرمائی۔ پس میں نے اُسکو مختصر کر کے یہ رسالہ لکھنا شروع
 کیا۔ اس سال میں میں نے اصل کتاب کی ترتیب کا لحاظ نہیں کیا بلکہ اُس
 کی ترتیب کو بالکل ترک کر کے فقط ترتیب شرف علم کی مراعات کی ہے۔

فصل اول

(علوم قرآن میں فرقہ شیعہ کا تقدم۔ میں ایک تنبیہ اور سچے سچے ہیں)
 تنبیہ (الف) بیان مذکور کے شروع کرنے سے قبل یہ ظاہر کر دینا نہایت

ضروری ہے کہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام انواع علوم قرآن کی تقسیم میں سب سے مقدم ہیں اسلئے کہ آپ ہی نے سب سے پہلے قرآن کے مشافہین لکھوائیں اور ہر علم کے لیے ایسی مثال ذکر فرمائی ہے جو اسی کے لیے مخصوص ہو اور یہ سب اس کتاب میں مجتمع ہیں جسکو ہم ان جناب کے مختلف طریقوں سے روایت کرتے ہیں اور وہ کتاب بتک ہمارے پاس موجود بھی ہے یہی کتاب ماخذ ہے ہر اس شخص کے لیے جسے اقسام علوم قرآن کی تحریر میں علم اٹھایا ہو تنبیہ (دب) جناب رسالت اکرم صلی علیہ وآلہ کی رحلت کے بعد پہلا مصنف حسین قرآن مجید نزول وحی کے موافق جمع کیا گیا ہے وہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کا مصنف ہو اور اسکا ثبوت ان روایات متواترہ سے پوری طرح ہو سکتا ہے جو اہل بیت علیہم السلام سے مروی ہیں اور ان کے علاوہ روایات متفیضہ المسنت بھی موجود ہیں جن میں سے بعض کی طرف ہم نے اصل کتاب میں اشارہ کیا ہے اور ابن جریر عسقلانی سے ان روایات کے متعلق مباحثہ بھی کیا ہے۔

صحیفہ اولیٰ

علم تفسیر قرآن میں سب سے پہلا مصنف

علم تفسیر میں سب سے پہلے مصنف سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ ہیں یہ مگر وہ تابعین میں علم بالتفسیر میں جیسا کہ سیوطی نے اتقان میں قتادہ سے نقل کر کے انکی علمیت کا تذکرہ کیا ہے اور انکی تفسیر کا بھی ذکر کیا ہے اور ابن ندیم نے اپنی فہرست تفاسیر میں انکی تفسیر کا ذکر کیا ہے اور ان سے قبل کسی دوسرے شخص کی تفسیر کا پتہ نہیں دیا۔ ان کے شیعہ ہونے کے متعلق ہمارے علم پر پوری

تصدیق فرمائی ہے جیسا کہ علامہ جلال الدین ابن مطہر نے خلاصہ میں اور ابو عمر وکشی نے اپنی کتاب رجال میں اُنکے شیعہ ہونے کی تصریح کی ہے اور ابو عمر وکشی تو اُنکے شیعہ اور تقیم الاعتقاد ہونے اور نیز اُنکی مرح کے متعلق ائمہ معصومین علیہم السلام سے روایات بھی نقل کیے ہیں اور یہ بھی بیان کیا ہو کہ حجاج نے اُنکے محض شیعہ ہونے کے جرم میں قتل کیا علاوہ اس جرم کے اُنکے قتل کرنے کا اور کوئی سبب ہی نہ تھا۔ اُنکی شہادت ۱۹۷ھ میں واقع ہوئی۔

شیعہ تابعین کی ایک جماعت جو ابن جبیر کے تفسیر قرآن میں مصنف ہوئی
 سید ابن جبیر کے بعد شیعہ تابعین میں تفسیر قرآن کے متعلق ایک جماعت حسب تصانیف ہوئے بعد اُنکے ایک سیدی کبیر بن عبد الرحمن کو فی ابو محمد قرشی ہیں۔ سیوطی نے اُنکی تفسیر کے متعلق لکھا ہے کہ اُنکی تفسیر تمام تفسیروں سے زیادہ عمدہ و نفیس ہے۔ اُنسائے تفاسیر نے مثل ثوری و شعبہ کے روایات بھی کی ہے۔ علاوہ سیوطی کے نجاشی اور شیخ ابو جعفر طوسی نے بھی اُنکا اور اُنکی تفسیر کا ذکر فرست اسما سے مصنفین شیعہ میں کیا ہے اور ابن قتیبہ نے کتاب معارف میں اور عسقلانی نے تقریب اور تہذیب التہذیب میں اُنکے شیعہ ہونے کی تصریح کی ہے۔ شیعہ ہونے کے علاوہ اُنھیں امام زین العابدین اور امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہم السلام کے صحابی ہونے کا بھی شرف حاصل تھا۔ اُنکی وفات ۱۷۷ھ ہجری میں ہوئی۔ اور دوسرے محمد بن سنان ابن بشیر کلبی ہیں جنکی تفسیر مشہور و معروف ہو اور ابن ندیم نے اس تفسیر کو بہت تفاسیر میں ذکر بھی کیا ہے اور ابن عدی نے کامل میں لکھا ہے کہ کلبی کے وہ احادیث جنکی روایت اُنھوں نے ابوصلح سے کی ہے ہی تفسیر کے

نام سے مشہور ہیں اور اس تفسیر سے زیادہ طویل و بسیط کوئی اور تفسیر نہیں لکھی گئی
 ہو۔ سمعانی نے انکے متعلق کہا ہے کہ یہ کوفہ کے رہنے والے اور حجت کے
 قائل تھے اور انکے صاحبزادے ہشام عالی نسب اور بڑے بچے شیعہ تھے۔
 میں کہتا ہوں کہ یہ حضرت امام زین العابدین اور امام محمد باقر علیہ السلام کے
 مخصوص شیعوں میں سے تھے اور انکی وفات ۳۲۰ھ ہجری میں ہوئی۔ اور
 تیسرے جابر ابن زید جعفی ہیں۔ یہ علم تفسیر میں امام فخری مانے جلتے ہیں
 انھیں نے امام محمد باقر علیہ السلام سے تفسیر کو اخذ کیا اور بس آپ ہی کی ذات
 بابرکت سے وابستہ رہے اور تفسیر قرآن وغیرہ تصنیف کی اور انکی تفسیر
 تفسیر جناب امام محمد باقر علیہ السلام کی اس تفسیر کے علاوہ ہے جسکا تذکرہ
 ابن ندیم نے فہرست تفسیر میں کیا ہے۔ اسلئے کہ ابن ندیم نے حضرت کی
 تفسیر کے متعلق لکھا ہے کہ اسکو ابوالحارود زید بن منذر زیدی رئیس جاوہر
 زیدی نے آپ سے روایت کیا ہے لہذا یہ تفسیر اور وہ دونوں ایک گنہگار
 ہو سکتی ہیں۔ نہتی۔ میں کہتا ہوں کہ جب تک ابوالحارود زیدی نہ ہوئے تھے
 اور مذہب میں انتقامت رکھتے تھے اس تفسیر کو شیعوں کی ایک مشن
 جماعت نے روایت کیا ہے مثل ابوبصیر ریحی بن قاسم سدی وغیرہ کے۔

صحیفہ دوم

علم قرأت قرآن کے پہلے مصنف کا ذکر جس نے علم قرأت مدون کیا
 اور سب سے پہلے قرأت کو جمع کیا

واضح ہو کہ جسے سب سے پہلے علم قرأت کو مدون کیا ہے وہ ابان بن تغلب دہلی

ابو سعید بن اور بعضوں کا خیال ہے کہ ابویہ کوفی علم مذکور کو سب سے پہلے مدون کرنے والے ہیں۔ لیکن یہ خیال قابل اعتبار نہیں ایسے کہ اسکے متعلق کوئی ثبوت نہیں۔ نجاشی نے شیعہ مصنفین کی فہرست میں لکھا ہے کہ ابان بن محمد علم قرآن و فقہ و حدیث کے ہر فن میں سب سے مقدم ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ ابان کی مخصوص قرأت تمام قرآن میں مشہور اور جائز العمل ہے۔ اسکے بعد انھوں نے اپنے سلسلہ سند کو بواسطہ محمد بن موسیٰ بن ابی مریم صاحب اللؤلؤ ابان بن قنابکے اُس روایت کے متعلق ملحق کیا ہے جسکا پہلا فقرہ یہ ہے: ”انما الهمزة ریاضۃ الخ“ یعنی ہجرہ کا درست ادا کرنا ایک محنت و مشقت ہو۔ اور علاوہ نجاشی کے ابن ندیم نے اپنی فہرست میں ابان کے تصنیفات میں سے ان تین کتابوں کا تذکرہ کیا ہے (۱) کتاب معانی القرآن جو نہایت لطیف کتاب ہو (۲) کتاب القراءات (۳) کتاب الاصول فی القرآن علی مذہب الشیعہ۔

ابان کے بعد حمزہ بن حبیب نے کتاب القراءات کو تصنیف کیا۔ یہ منجلیہ قرار سب سے ہیں۔ ابن ندیم نے انکا ذکر کر کے لکھا ہے کہ کتاب القراءات حمزہ ابن حبیب کی ہو اور وہ احد قراء سبعہ ہیں منجلیہ صاحب امام جعفر صادق علیہ السلام کے اور شیخ ابو جعفر طوسی نے بھی کتاب رجال میں انکا ذکر تذکرہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے ساتھ ساتھ کیا ہے۔ اور شیخ شہید محمد بن علی کے ہاتھ کی تحریر ہے جسکو انھوں نے شیخ جمال الدین احمد بن محمد بن حداد حلی سے نقل کیا ہو۔ معلوم ہوتا ہے کہ کسائی نے قرآن مجید کو حمزہ سے پڑھا ہے اور حمزہ نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے اور آپ نے اپنے پدر بزرگوار سے اور حضرت نے اپنے پدر بزرگوار سے اور انھوں نے اپنے پدر بزرگوار سے اور انھوں نے

اپنے پر بزرگوار جناب امیر المومنین علیہم السلام سے پڑھا لیکن مجھے بعد تحقیق یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ حمزہ نے عیش اور حمران ابن اعین سے بھی قرآن کو پڑھا ہے اور یہ دونوں بزرگوار بھی شیخ شیعہ میں سے ہیں جیسا کہ ان کے حالات دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے۔

ابان اور حمزہ سے قبل علم قرأت میں کسی شخص کی کوئی تصنیف نہیں ہے اس لیے کہ ذہبی وغیرہ جھوٹوں نے طبقات قرار کی پوری طرح تحقیق کر کے نکلے حالات کو لکھا ہے نصیراً تحریر کرتے ہیں کہ علم قرأت میں پہلا مصنف ابو عبیدہ قاسم بن سلام ہے جن کا سن وفات ۲۲۲ ہجری ہوا اور اس کی سیوطی شک نہیں کہ ابان اس سے مقدم ہیں اس لیے کہ سیوطی نے طبقات میں اور خود ہی نے میزان میں ان کا سن وفات ۱۲۱ ہجری لکھا ہے۔ لہذا اس بنا پر ۸۳ سال ابان کا تقدم ابو عبیدہ سے ثابت ہوتا ہے اور حمزہ بن حبیب بھی اسی طرح مقدم ہیں اس لیے کہ حمزہ کی وفات بھی یقیناً ابو عبیدہ سے قبل واقع ہوئی جیسا کہ انھیں لوگوں کی تنصیص و تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ حمزہ کی ولادت ۳۸ھ میں اور وفات ۶۷ھ میں ہوئی لہذا ان کا بھی تقدم ابو عبیدہ سے ضرور ہوا بعض لوگوں نے حمزہ کا سن وفات ۶۷ھ اور بعض نے ۷۵ھ لکھا ہے قول اخیر اگرچہ لائق التفات نہیں لیکن مطلوب کے لیے محل بھی نہیں ہو۔ لہذا اختلاف اقوال کے بعد بھی حمزہ کا تقدم ابو عبیدہ سے ثابت رہا۔

ابان اور حمزہ کا تقدم ثابت ہونے سے تصنیف علم قرأت میں فرقہ شیعہ کا تقدم بخوبی ثابت ہو گیا اور کسی طرح قابل انکار نہیں رہا۔ حافظ ذہبی اور حافظ شام سیوطی کے متعلق میرا خیال ہے کہ وہ بھی تھا ہمارے موافق ہیں اور ابھی طرح اس مطلب کو سمجھتے ہوئے ہیں اور انھوں نے محض فرقہ اہلسنت کے

مصنفین میں ابو عبیدہ کا تقدم ثابت کرنا چاہا ہے مطلقاً اہل اسلام سے
تقدم مقصود نہیں ہے۔

علم قرأت کی تصنیف میں ابو عبیدہ سے (جو اس علم کا پہلا مصنف
کہا جاتا ہے) شیعوں کی ایک جماعت کا تقدم

ابو عبیدہ سے علم قرأت کی تصنیف میں علاوہ ابان ابن تغلب اور حمزہ کے شیعوں کی
ایک اور جماعت بھی مقدم ہے جسکے بعض افراد مثلاً ایہان ذکر کیے جاتے ہیں
چنانچہ ایک سعد بن ابوجعفر محمد بن سعدان حمزہ بن ابی ندیم نے قراءت شیعہ
کی فہرست میں انکا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ عامہ کے معلم تھے اور بنجامہ قرأت
شمار کیے جاتے تھے۔ پہلے حمزہ کی قرأت پر عمل کرتے رہے اس کے بعد انھوں نے
اپنے لیے قرأت کا خاص مسلک اختیار کر لیا۔ انکی ولادت بغداد میں اور
وفات کوفہ میں ہوئی۔ وفات کی تاریخ روز عرفہ ۳۲ھ ہے۔ انکے تصنیفات
میں سے کتاب القراءت اور کتاب مختصر النحو ہے انکے علاوہ حدود فرائض
مثل انھوں نے بھی قطعہ حدود تحریر کیا ہے۔

اور دوسرے محمد بن حسن ابن ابی سارہ ابو جعفر رواسی کو فی استاد قرار دے
کسائی ہیں۔ یہ جناب امام محمد باقر علیہ السلام کے مخصوصین میں سے ہیں
انکا ذکر ابو عمرو دانی نے طبقات القراء میں کر کے کہل ہے کہ انھوں نے ابو عمرو
سے قرأت حروف کی روایت کی اور عمیر سے قرأت حروف کی سماعت کی
ہو اور انکو خود بھی قرأت میں اختیار حاصل تھا یعنی انکا طریقہ قرأت مستقل تھا
اور ان سے خلا ابی خالد منفردی اور علی ابن محمد کنندی سماعت حروف کی روایت
کرتے ہیں اور کسائی و فرائض نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ یہ کوفہ کے بہنے والے تھے۔

2000

مجلس شورای ملی

میں نے اس کے لئے ایک اور نسخہ بھی لکھا ہے۔
اس میں اس کے لئے ایک اور نسخہ بھی لکھا ہے۔
اس میں اس کے لئے ایک اور نسخہ بھی لکھا ہے۔
اس میں اس کے لئے ایک اور نسخہ بھی لکھا ہے۔

(۲۳) اہم: جسے الاسکان کہتے ہیں اور عوام فہم ہے۔
(۲۴) قریب گشت: یہ گشتانہ ہے۔ بین السطوح اور جارشیکانی عظیم شاجائے۔
موصوفان اور ماضع ہر ایک مضمون صحیح ہے۔

(۶) عزری - بخاری وغیرہ کی جو عبارتیں مضمون میں آئیں وہ ایک کالم میں
کلی جائیں اور ساتھ ہی اہل قائل و دلائل کے کالم میں انکا ترجمہ و معنی کیا جائے۔
(۷) حے الامکان کتب منقول عنہا کی یہاں درج کر دیا جائے۔

۸۴۔ طرح استدلال اور ترقیب مطالب میں : ڈاکٹر کے مضامین کو نمونہ سمجھنا

(۱۰) اصل اشاعت مضمون واپس نہیں کیا جائے گا۔ اگر صاحب مضمون
اصل مضمون کی ضرورت اور حصول کے لیے شک کرنے پر آمادہ نہیں

ابطال التنازع۔ مولانا محمد ہارون صاحب مرحوم رحمہ

اُن کی زندگی جلد ہی حاشیہ پر نظر آ کر ہو۔ ایک سب سے پہلی فخر و غرور کی عمر ہو، مگر وہ مضمحل اور قسرت اللہ ہو۔ رتبہ اُلانے کے لیے یہی خاص عایدات میں سے ہیں جو میر (علیہ السلام) نے نذر اللطائف کیلئے

کتابوں کے طے کا پتا
منہجہ الوداع

نخاس کھنڈ

ذخيرة الكتب

بعض کتابوں کے صرف
چند نسخہ باقی رہے ہیں

جلد طلب فرمائیں۔

نصرت مفتی علامہ مولانا سید محمد عباس صاحب مدظلہ العالی

تصانید طیر الواعظ و دیگر اہل علم زبان اردو

منابلا اسلام (عربی) مولانا شبلی
تعلیقہ انتہیۃ حاشیہ شرح لمعہ حیات
مدرس عربی کے لیے نہایت مفید
یہ بیضا (عربی و فارسی) عربی تصنیف
امام موسی کاظمین مع شرح اشعار عرب کا
نظم فارسی میں بھی ترجمہ کیا گیا ہے
مثنوی جوہر منظوم (فارسی) جناب میر کے
چوہہ مصائب جو آپ کے ایک یہودی
عالم سے بیان فرمائے۔

تسخیر حصار غیر مسلموں کے جاسفندہ مقام حصار
 بین ادبیر الوعظ کی لاجواب تقریرات ابطال
 قدامت علی و مادہ ابطال تنازعہ و ثبات
 توحید پر بنیاد و دلائل اور پند توئی تقریرات کے
 مکمل جوابات۔ قیمت ۱۰/-

حدوث مادہ۔ ابطال قدامت مادہ کی بابت
 نہایت عجیب و غریب تحقیقات۔ آریہ سماج کے
 دلائل کا لاجواب جواب از انزبیل خواجہ
 غلام الثقلین مرحوم (ہر جہا حصہ) ۶/-

مثنوی آب لال (فارسی) ہجرتہ جانی
 دیگر نصاب و حکم خطابات مغیہ
 دلیل قوی (فارسی) حقیقت اثبات
 دلائل مصنف عالم کفر و کفر کی تصدیق
 شعلہ جوالہ (عربی) اثبات احراق
 اذکتب عامہ -

معیارِ الاخلاق - اخلاق کی حقیقت مذہبی
 حکیمانہ اصول کے مطابق اسلامی اخلاق کا
 صحیح معیار -
 حقائق شہادت - فلسفہ شہادت پر پانچ
 بے مثل مضامین کا مجموعہ
 ترجمہ الشہادتین - شاہ عبدالعزیز صاحب

نظر المومنين (فارسی) اثبات فضلیہ
برجہ انبیاء و راجعہ اصوات ہونے پر
منکرین - قیمت ۱۰۰

کتابخانه عمومی
وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه
تاسیس ۱۳۰۲
کتابخانه عمومی
وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه
تاسیس ۱۳۰۲

اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

الْوَاعِظُ

مدرسۃ العظیمین لکھنؤ کا اخلاقی علمی "سائنس آف پلیٹینس" یعنی علمِ حسنہ ہے جس کی نیوٹن

ماہوار رسالہ

بیسویں سرکار نجم العلماء نجم الملة والدين مولانا سيد نجم الحسن صاحب قلم (شمس العلماء)

زیر ادارت

جناب خواجہ غلام الحسین صاحب فاضل پانی پتی آنریری اڈیٹر

باہتمام

احقر الزمن سید نور الحسن مالک مطبع

نور المطبع واقع لکھنؤ میں چھپا

اور

سید حسن علی وقار نے مدرسۃ العظیمین لکھنؤ میں شائع کیا

قواعد و ہدایات متعلق رسالہ الواعظ

۱۔ رسالہ کے ضروری قواعد اور ہدایات حسب ذیل ہونگے۔

(۱) یہ رسالہ بالفعل بابائے ہوگا اور اسکا حجم (علاوہ سرورق) ۲۴ اور ۳۲ صفحہ کے درمیان ۱۸ + ۲۲ قطع پر ہوگا۔ مگر آئندہ حسب ضرورت اسکو پائزہ ڈر یا ہفتہ وار کیا جاسکتا ہے۔ اور حجم میں بھی وسعت دیجائے گی۔

(۲) لکھائی۔ چھپائی عمدہ ہوگی۔ کاغذ بھی حق الامکان بہتر لگایا جائے گا۔ باہمہ قیمت سالانہ تین روپیہ ہوگی جو پیشگی یا بذریعہ وی پی وصول کیجائے گی۔ جس میں محصول ڈاک اور وی پی کے اخراجات نہیں شامل ہیں اور اسی قیمت میں ضمیمہ یعنی ترجمہ اشیعہ و فنون الاسلام بھی ملتا رہے گا۔

(۳) ہر خریدار کو کم از کم ایک سال کے لیے رسالہ خریدنا ہوگا۔ اور سال تمام کے کل پرچے لینے ہونگے خواہ درخواست خریداری کسی وقت بھی کی جائے۔

(۴) خریدار اپنا نام اور پتہ ہمیشہ نہ خطا و دروصاف حرفون میں لکھیں اور اگر ممکن ہو تو ڈاکخانہ کا نام صاف طور پر انگریزی میں بھی لکھیں۔

(۵) نمونہ کا صرف پہلا پرچہ آدھ آنے کا ٹکٹ بھیجنے پر بلا قیمت روانہ کیا جائے گا۔

(۶) جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا آدھ آنے کا ٹکٹ آنا چاہیئے۔

(۷) مضامین اور علمی معاملات کے متعلق خط و کتابت بنام "اڈیٹر" اور باقی تمام امور کی بابت بنام "مینجر" ہونی چاہیئے۔

(۸) یہ رسالہ ہر انگریز مہینے کی پندرہ تاریخ کو جاری ہوا کرتے گا۔

(۹) اڈیٹر کا پتہ۔ "اڈیٹر" رسالہ الواعظ، مدرسہ الواعظین، لکھنؤ، تنہم لکھنے کی مینیجر کا پتہ۔ "مینجر رسالہ الواعظ"۔ مدرسہ الواعظین، لکھنؤ۔ صورت نمین

نمبر	جلد	فہرست میں الو اعظا بابت ماہ دسمبر ۱۹۲۱ء	نمبر
صفحہ	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	شذرات	ادویر و منیجر	۱-۳
۲	قاتلان امام حسینؑ کی بات موخرین کی	جناب لانا سید سبط صاحب قلعہ	۲-۶
۳	تمدن اسلام	جناب مولوی حفیظ کفایت حسین ممتاز لاہور	
۴	اخلاق القرآن	مولوی محمد رفیع صاحب مولوی غاضل زنگی دہلی	
۵	ترجمہ الشیعہ و فنون الاسلام	جناب مولوی سید محمد کاظم صاحب ممتاز لاہور	

شذرات

خط
ادویر الو اعظا کا پہلا
جناب منیجر صاحب الو اعظا - سلام علیکم۔
میں ۸ نومبر کو دن کے بارہ بجے پانی پتہ
..وانہ ہو کر ۹ نومبر کو صبح کے ۹ بجے مہربانی ہو چکا۔ ۹ نومبر کی صبح ہی
طبعیت بگڑنی شروع ہو گئی تھی رتبے گیارہ بجے تک سولہ سترہ دست
آئے۔ تھنہ غ ہوا۔ نشست و برخاست کی طاقت زائل ہو گئی۔ جراثیم
تشخّش غشی وغیرہ تکالیف پیدا ہو گئیں۔ مہربانی کے آپشن پر پونچھا تو اتنی
طاقت نہ تھی کہ اٹھ کر بیٹھ سکوں۔ مجھے ہاتھوں پر اٹھا کر گاڑی پر لے گیا۔
کیا گیا اور گاڑی سے اتار کر مسافر خانے کی دوسری منزل پر لے گیا۔
میرے ایک عزیز شاگرد سید نذر عباس صاحب لکھنؤ - یاتر مینو سیٹی بی
نے فوراً حکیم ہاشم علی صاحب کو اطلاع دی جبکہ صاحب نے نہایت توجہ سے
علاج کیا۔ اکثر دو مرتبہ روزانہ تشریف لاتے تھے۔ دوا و غذا کی تیاری

میں خود سید صاحب نے بیجا تہام کیا۔ دونوں صاحبوں کی توجہ خاص کا
 یہ نتیجہ ہے کہ آج بفضلہ تعالیٰ ۱۰ دن کے بعد یہ چند سطرین لکھنے کے قابل
 ہو اہوں۔ اب معمولی کمزوری کے سوا کوئی شکایت نہیں ہو اسی وقت ہمارا
 پر سوار ہونے کے لیے جا رہا ہوں۔ یہ جہاز سیدھا بصرے جائیگا اور
 ایک ہفتہ میں وہاں پہونچائے گا۔ باقی حالات سفر انشاء اللہ تعالیٰ
 بعد میں لکھوں گا۔ اب جو خط مجھے لکھا جاوے تو کر بلائے علی بھیجا جائے۔
 دعلے خیر کا طالب خاکسار غلام الحسنین باپتی پتی۔ از بمبئی عمر کھڑی
 مسافر خانہ حاجی دیوجی جمال

مدرسۃ العظیمین کا دوسرا دور

پہلے سال کے جلسوں میں مدرسۃ العظیمین کے قیام کی ضرورت و غرض
 و غایت حاضرین پر ظاہر ہو چکی ہے۔ نیز اسکے مفید نمونے نظر کے سامنے
 جلوہ گر ہو چکے ہیں اب خدا کا شکر ہے کہ اس مدرسہ کا دوسرا تعلیمی سال
 بخیر و خوبی ختم ہوا جس میں جماعت علی کو اس قابل کر چکا کہ وہ اظہار نتائج
 امتحانات کے بعد بلاؤ مختلفہ میں جا کر علم ہدایت بلند کریں۔ اس نیاں خیر
 کے آثار و برکات اطراف و جوانب تک پہونچنے لگے اور قبل اسکے کہ وہ یہاں
 فارغ ہو کر نکلیں ان کے بیانات ہدایت انما سے نواہی ہندوستان کے مٹین
 فیضیاب ہو چکے اسکی تفصیل کی اس موقع پر ضرورت نہیں ہے۔ ہاں اس
 بات کا اعلان ضروری ہے کہ ماہ دسمبر کی ۲۴-۲۵-۲۶ مطابق

روز شنبہ یکشنبہ۔ دو شنبہ تاریخوں میں اس مدرسہ کے دوسرے سالانہ
 جلسے کی بنا کی گئی ہے۔ اس سال بھی یہ جلسہ مطابق سابق بمقتام

و کٹوریہ اسٹریٹ محلہ نخاس مکان مدرسہ میں منعقد ہوگا اور قابل مقررین اپنے نام اور مفید بیانات سے حاضرین کو استفادہ کا موقع دینگے اور مدرسہ کے فاضل طلباء کرام بھی اپنی محنتوں اور قابل قدر ریاضتوں کے ثمر و نتائج قدر شناسانِ جاہر علوم کے سامنے پیش کریں گے اور سالانہ کارگزاری بھی جو انشاء اللہ باعثِ مسرتِ قلوب ہوگی بیان کیجائے گی۔

اس لیے میری تمنائ ہے کہ جناب والا (اگرچہ مزاحمت کا بھی ہوتا ہم انتشار پس کر کے) جلسہ مذکور میں ضرور تشریف لائیں کیونکہ آپ کے تشریف لانے سے رونقِ جلسہ کے علاوہ طلبہ کے شوق میں اضافہ ہوگا اور کساد بازارِ علم میں کمی ہوگی۔ مجھے امید ہے کہ آپ میری التماس کو قبول کر کے مجھے شکر گزار بنائیں گے۔ والسلام۔

(دبی آنریبل سر راجہ صاحب بہادر محمود آباد)

قاتلانِ امام حسین علیہ السلام کی بابت مؤرخین کی رائے

(تمہ نام سبق)

امتِ رسول میں شاید ہی کوئی ولدِ الحلال ایسا ہو جس نے اس ملعون کی بڑائی کی شہادت نہ دی ہو۔ بلکہ اسلامی جماعتوں کے علاوہ اہل کفر بھی اس مقام میں خاموش نہیں رہ سکے جس سے یہ کھلا ہوا نتیجہ نکلتا ہے کہ عالم کو زبرد کے ملعون ہونے پر اتفاق ہے۔ اور اس نتیجے سے ایک دوسرا نتیجہ اور بھی نکلتا ہو جس کا فیصلہ اسلامی مشہور گتھی کو سہولت سے سلجھا دیتا ہے اور وہ یہ کہ چھوٹے خلاف و متخلاف جنگی وجہ سے یزدی ایسا شخص بھی خلیفہ ہو سکے تمام اہل عقل کے نزدیک باطل ہیں۔ اگرچہ وہ زبان سے نہ کہیں مگر قلبی شہادت سے

زیادہ کوئی پرزور شہادت نہیں ہو سکتی۔ خود بنی امیہ کے عقلا بھی اسکے افعال و عادات سے برارت کرتے تھے۔ چنانچہ عمر بن عبدالعزیز کے سامنے کسی شخص نے یزید کا ذکر کرتے ہوئے اُسکو امیر المومنین کہہ کے یاد کیا تھا۔ عمر نے اس لقب کے برباد کرنے پر بیس کوڑوں کی سزا دی۔

علمائے اہل سنت نے اپنی اپنی مسندوں میں رسول کی ان حدیثوں کا تذکرہ کیا ہے جنہیں اسکے مظالم کے کارنامے مندرج ہین چنانچہ ایک مضمون یہ ہے کہ میری سنت کا بدل دینے والا بنی امیہ کا ایک شخص ہو کا جسکا نام یزید ہے۔ اس مضمون حدیث یا اور حدیثیں جو اسی قسم مطلب کا اظہار کرتی ہین ان سے اسی جماعتوں کی جراتوں کا پتہ ملتا ہے جو رسول کے برخلاف خلفا کی تعیین میں کوشش کرتی رہتی تھیں جسکا کھلا ہوا نتیجہ یہ تھا کہ رسول کی سنت کی تبدیلی اور شریعت کا تغیر انکا دلی مطلوب تھا۔

یزید کی بدکاریاں اسقدر طشت از بام تھیں کہ وہ لوگ جنکا باطل دوست ہونا معلوم تھا انکو بھی اسکی معیت سے انحراف تھا بلکہ معاویہ کو اُسکے ولیعہد بنانے میں اموال مسلمین کو تباہ کرنا پڑا اور جبر و قہر سلطانی کے بغیر مطلوب حاصل نہ ہوا۔ چنانچہ تاریخ الخلفاء میں سیوطی نے لکھا ہے ”جلد ابوہ دلی عہدہ واکرہ الناس علی ذلک“ یعنی اُسکے باپ معاویہ نے اُسے اپنا ولیعہد بنایا اور لوگوں کو اُسکے قبول کرنے پر مجبور کیا۔

ناظرین اس مقام پر خود ہی فیصلہ کر لیں کہ جب عوام اسکی معیت پر رہنی نہ تھے تو خواص اس معیت کو کیسا سمجھتے تھے اور خصوصاً اولاد رسول کا فریضہ کیا تھا۔

معصوم نے ایک دن میں مجاہدانہ جنگ کر کے طویل تلخ چھوڑ جیمین

ایک یہ بھی تھا کہ ایسے اوقات میں جب جبر سے لوگ تبدیلی شریعت راضی ہو جائیں تو جان نثاری شریعت ہی میں علاج منحصر ہے۔

حکیم سنائی اگرچہ بظاہر ہلست میں شمار کیا جاتا ہے لیکن جذبات حق سے مجبور ہو کر اس نے ایک ایسی رباعی کہی ہے جو شجرہ ملعونہ کی تصویر کھینچتی ہے

وہو ہناس

دستانِ پسر ہند مگر نشیدی پدر او در دندانِ پیمبر شکست او بنای حق دامادِ پیمبر گرفت بر چنین قوم پولغنت کنی شرمشاد	کہ از فورسہ کس او بہ پیمبر چہ رسید مادر او جگرِ عسمِ پیمبر بکشد پسر او سرفرازِ پیمبر برید لعن اللہ یزیداً و علی آل یزید
--	--

ایسے خاندان کی طرف افسوس ہی اتحقاق لعن و طعن کے لیے کافی تھا اس پر نسب کا صحیح نہ ہونا طرہ ہے۔ اسکی زندگی اُن چیزوں میں بسر ہوئی جسکی فہرست قابل ذکر نہیں تاہم تاریخوں سے ہم چند باتوں کا تذکرہ کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ بہترین امم کے لیے کیسے کیسے فرمانروا تجویز کیے گئے تھے۔ مروج الذہب میں ہے کہ یزید نے ایک بندر پالا تھا جسکو بوقیس کے نام سے نامزد کیا تھا۔ یزید کی بارگاہ میں اسکا جاہ و جلال قابلِ دید تھا اسکے لیے ایک مسند تکیہ اسکی بزم میں آراستہ کیا جاتا تھا اور خاص اوقات میں دستگی کے لیے حاضر کیا جاتا تھا۔ یہ بندر ایک سکھائے ہوئے گورخر پر (جسے زمین و جام سے آراستہ کر رکھا تھا) سوار ہوتا تھا اور جب شاہی گھوڑے سبقت کیلئے دوڑائے جاتے تھے تو یزید کا یہ شہسوار بھی اپنے گورخر کو دوڑاتا تھا۔ ایک دن گھوڑ دوڑ کے گھوڑوں سے ہکا گورخر آگے نکل گیا اور سبقت کا میدان اسکے ہاتھ رہا جسوقت میدان سے

پلٹ کر نیزہ بکف گورخر کے سوار یزید کے حجرے میں داخل ہوا ہے تو سرخ و
 زرد ریشمی کپڑے کی قبائیں پہنے ہوئے تھا اور حریر نگارنگ کی ٹوپی سر پہرتھی
 اور گورخر کا زین ریشمی تھا جس پر طرح طرح کے گل بوٹے بنے ہوئے تھے ایک
 شامی شاعر نے اس قصہ کا تذکرہ ان اشعار میں کیا ہے۔

تمسک! ابقیس بفضل عنا تھا	فلیس علیہا ان سقطت ضمان
الامن رائے القوالذی سبقت	جیاد امیر المؤمنین اتان

(ترجمہ) اے ابو قیس اس گورخر کی لجام کو کھینچ رہے کیونکہ وہ تیرے گرنے
 کا ذمہ دار نہیں کہنے اُس بندر کو دیکھا ہے جس کا ایک مادہ خرنے شاہی
 گھوڑوں پر سبقت دیدی اور اُسے آگے نکال لیگی۔

(مولانا السید) سبط حسن (صاحب قبلہ)

تمدن اسلام

جواہر عالم پر غائر نظر و النہ کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ سب روشن اور بلند و بالا
 انسان ہے اسکی روشنی محض اُس چراغ کی وجہ سے ہے جسکو خالق عالم نے
 اس میں جلادیا ہے جسکو عقل سے نامزد کرنے میں گو اس کی شمعیں دیگر بنیاد
 میں بھی نظر آتی ہیں لیکن یہ وہ آفتاب ہو جس نے اُن سب کو اپنی نورانیت
 کی وجہ سے جھللا کر دیا ہے اور نزدیک ہونے کے سبب سے آنا پست کر دیا ہو
 کہ اسکے مقابلے میں اُن کا نام بھی نہیں لیا جاتا اور ساتھ ہی اسکے سلسلہ و
 محبت بھی اس قدر مضبوط ہے کہ اسکے جدا ہونے سے اُن سب میں بھی نار
 نارضگی ظاہر ہو جاتے ہیں۔ ظاہر میں شمعیں رہتی ہیں لیکن اگر غور سے دیکھے
 تو کچھ بھی نہیں معلوم ہوتا اور اگر یقین نہ ہو تو انسان سے کہہ دیجئے کہ عقل

سے کام نہ لے اُسکے بعد آپ کو معلوم ہوگا کہ کونسا حواسہ باقی رہ گیا۔ ظاہرین
نگاہیں تو ضرور کہہ دیں گی کہ تمام حواس موجود ہیں لیکن میں اُن سے پوچھ دوں گا
کہ حواس موجود ہیں تو حیوانیت کے درجہ سے کیوں گر گیا یہی عقل تھی کہ جسے
بلند کیا تو اتنا کہ اسکی بلندی تک دیگر مخلوقات پہنچ نہیں سکتی بشرطیکہ اسکو
بریکار نہ فرض کیا جائے اور پست کیا تو اسقدر کہ کوئی چیز ہو نہیں سکتی بشرطیکہ
اس سے کام نہ لیا جائے۔ اس چراغ کی روشنی مختلف زمانوں میں مختلف
حیثیات سے کمی وزیادتی کے ساتھ نظر آتی ہے۔ ایک وہ زمانہ ہوتا ہے
جس میں انسان سولے معدودے چند چیزوں کے کسی شے کو محسوس بھی
نہیں کر سکتا اور ایک وہ زمانہ آتا ہے کہ اسکی روشنی عالم محسوس کو طے
کرتی ہوئی دنیا سے معقول کی سیر کرتی ہے اور بواطن کے پردے اُلٹنے
لگتی ہے۔ اس زمانے میں یہ سمجھتا ہے کہ مجھے دنیا میں خود بھی باقی رہنا ہے
اور اسکی بھی کوشش کرنا ہے کہ میرے امثال بھی باقی رہیں اور حسبوقت اپنی
تہلوں کو زور بازو دون میں اس بارگراں کے اٹھانے کی قوت نہیں پاتا ہے
کیونکہ اسکا ذہن اس مطلب تک لیجا تا ہے کہ مجھے آب و غذا کا فراہم کرنا ہے
تاکہ گاشن حیات سرسبز و شاداب رہ سکے اور سلاح لباس بھی بہم پہنچانا
ہو تاکہ قزاق سرا و گرامتلع زندگی کو برباد نہ کر سکے تو اسوقت خودی کا
نشہ و مانغ سے دور کر کے سمجھتا ہے کہ مجھے یقیناً دوسروں کی طرف دستِ احتیاج
درا ز کرنا پڑے گا اور اُن سے مل کر رہنا ہوگا۔ بغیر اسکے نہ میں باقی رہ سکتا ہوں
نہ میرے ابنائے جنس۔ گو خداوند عالم نے بعض مخلوقات کو ہر طرح خلق فرمایا ہے
کہ وہ نہ تو انقبائے نوعی میں کسی دوسرے کے محتاج ہیں نہ قبائے شخصی میں جس
طرح وہ کپڑے جو خود بخود بقدرت خداوند عالم زمین سے پیدا ہو جاتے ہیں

اور وہی مٹی انکی غذا ہوتی ہے جس سے پیدا ہوئے ہیں لیکن انسان ایسا نہیں
بلکہ خلاق عالم و حکیم مطلق نے اسکو اسکے عجز کی طرف متوجہ کرنے اور اسکے سر سے
ہوئے تکبر کے نکلانے کے لیے بقلے شخصی میں الگ محتاج بنایا اور بقلے
نوعی میں الگ تاکہ عاجزون کے سامنے ہاتھ پھیلانے کے بعد قادر مطلق
کی جناب میں غور نہ کر سکے اور محتاجوں کا نیاز مند ہو کر بے نیاز سے روپواہ
نہ ہو جائے۔ اگر انسان کے پہلو میں دل اور دل میں شرم ہو تو کبھی اپنے مبعود
حقیقی کو فراموش نہیں کر سکتا ہے بہر حال انسان ہر وقت اس امر کا محتاج
ہو کہ وہ اپنے امثال سے ملکر رہے تاکہ وہ اسکے بوجھ کو ہلکا کریں اور یہ اونکے
بار کو بٹائے۔ اسی اجتماع کو تمدن سے تعبیر کرتے ہیں اور اسیلے انسان کو مدنی
الطبع کہتے ہیں۔ چونکہ انسان فطری حیثیت کے اپنے منافع کی طرف بڑھتا ہوا
اس کے دوسروں کا نقصان ہی کیون نہ ہو جائے اور حضرت سے بھاگتا ہو
ہمیشہ یہی چاہتا ہو کہ میل دل خوش و مسرور رہے چاہے دوسرے کی گردن
پر چھری کیون نہ پھر جائے اور تمام دنیا کی نعمتیں میرے ہی پاس جمع ہوں
چاہے اور لوگوں پر مصائب کا آسمان ہی کیون نہ پھٹ پڑے اسکا اس
تمدن کو درست رکھنے کے لیے عقلاً اس امر کی ضرورت ہوئی کہ کوئی نہ کوئی
شخص ایسا ہونا چاہیے جو اس اجتماع و تعاون میں کوئی فساد نہ ہونے دے
اور اس تمدن میں کوئی خلل نہ آنے دے مظلوم کی فریاد بیکار اور ظالم کا
ہنال عمل بار آور نہ ہونے پائے۔ نیکی و بدی و نیک و بد میں امتیاز قرار دے
ایسے ہی شخص کو زبان شریعت میں نبی یا رسول کہتے ہیں اور یہی دلیل ہے اس
امر پر کہ ہر زمانے میں اک حجت خدا کا نہ ہنا ضروری ہے کیونکہ بنی نوع انسان کو
ہر وقت تمدن کی احتیاج ہے اور تمدن کے لیے ہر وقت ایسے شخص کی ضرورت ہے

جو اس کو قائم و دائم رکھے لہذا ضروری ہوا کہ ہر وقت کوئی نہ کوئی ایسا شخص
 موجود رہے جس کو خداوند عالم نے اپنی طرف سے معین کر کے بھیجا ہو کیونکہ
 قوانین وہی قوانین ہیں جو خدا کی مرضی کے موافق ہوں اور وہ سب بے بنی
 کے دوسرے شخص تعلیم نہیں دے سکتا دنیا میں بہت سے تمدن ہوئے اور ختم ہو گئے قوانین
 بنائے گئے اور منسوخ کر دیے گئے لیکن جو آب و تاب اپنے ساتھ لیکر سلامی
 تمدن دنیا میں آیا وہ کسی میں نہ تھی۔ اگر زمانہ کو قسم دیکر پچھتے تو وہ آواز
 بلند بکار کر کے گا کہ جس نے پیری کے بعد جوانی اور کنگی کے بعد ناز کی بخشی
 اور جس نے مجھ میں چار چاند لگا کر میری تاریکی کو نورانیت سے بدل دیا وہ فقط
 تمدن اسلام ہے کسی دنیاوی حکومت کے تمدن کو اسلام کے تمدن کے مقابلہ
 میں پیش کرنا بالکل ویسا ہی ہو جیسے ایک چوب نازائیدہ کو سیف صیقل بند
 سے نسبت دینا یا معبود سے عباد کا تقابل کرنا۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک
 یہ دعوے بلا دلیل نہیں ہے بلکہ بہت سی دلیلیں ہیں منجملہ ان کے ایک دلیل یہ
 کہ وہ چراغ یقیناً بہتر اور افضل سمجھا جائیگا جو ایک محلہ کو روشن کرنے کے لیے
 کافی ہو اُس چراغ سے جسکی روشنی فقط ایک ہی مکان تک محدود ہو اور
 اُس سے زیادہ نہ پھیل سکتی ہو اور اُس سے بھی زیادہ بہتر وہ چراغ ہے
 جو ایک شہر کو روشن کر سکے اور سب سے افضل وہ چراغ ہے جو تمام دنیا کے
 منور کر دینے کا مدعی ہو۔ نہ فقط مدعی بلکہ دعوے کے ساتھ دلیل مشاہدہ
 بھی پیش کر رہا ہو۔ یہ اور بات ہو کہ کوئی شخص اپنی آنکھوں کو بند کیے
 رہے اور کہے کہ مجھے تو روشنی نہیں معلوم ہوتی ہے۔ ہمیں چراغ کا کوئی
 قصور نہیں ہے بلکہ اس نے ہونے اندھے کی خطا ہے کہ یہ آنکھوں کو کھول کر
 نہیں دیکھتا

گر نہ بیند بروزِ شہر و چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ

اسی طرح وہ چراغ یقیناً بہتر ہے جس میں فقط ایک ساعت کی ضرورت کا لحاظ کر کے روغن ڈالا گیا ہے بہ نسبت اُس چراغ کے جو شام سے لیکر صبح تک اپنی روشنی کو یکساں رکھے اور کسی وقت ذرہ برابر بھی ضعیف نہ طاری ہو بعینہ ہی مثال تمدنِ اسلام کی ہو کہ اسکے قبل جب قدر انبیا گزرے انہیں کوئی ایک قصبہ کے لیے تھا اور کوئی ایک شہر کے لیے بلکہ بعض انبیا تو ایسے بھی گزرے ہیں جو فقط اپنے ہی نفس کے لیے تھے۔ اُن کے قوانین بھی انہیں افراد کے لیے تھے جو اُن کے محکوم قرار دیے گئے تھے اور صرف انہیں کے طبع کا لحاظ کیا گیا تھا۔ بخلاف قوانینِ اسلام کے کہ یہ کسی خاص قصبہ شہر والوں سے مختص نہیں ہیں بلکہ تمام زمانے والوں کے لیے بنائے گئے ہیں اور ہر ایک کی طبیعت کا لحاظ کر کے بنائے گئے ہیں۔ اور اگر بعض انبیا ایسے گزرے بھی ہیں جو تمام عالم پر حکمران بنا کر بھیجے گئے تھے تو وہ زمانہ کے ہتیار محدود تھے اور اُن کے قوانین میں فقط انہیں طبع کا لحاظ کیا گیا تھا جو کتنے زمانے میں پیدا ہونے والے تھے۔ لیکن قوانینِ اسلام ایسے نہیں ہیں جس کے لیے کوئی زمانہ مخصوص ہو بلکہ جو وقت سے اسلام نے دنیا میں قدم رکھا اُس وقت سے لیکر قیامت تک کے لیے بنائے گئے ہیں اور تمام اُن افراد کا لحاظ کر لیا گیا ہے جو قیامت تک کتم عدم سے حیر و جود میں آنے والے ہیں۔ یہ وہ چراغ ہے جو شامِ تمدنِ عیسوی سے روشن ہوا اور صبحِ قیامت تک کل نہیں ہو سکتا ہے اگر یہ چراغ نہ ہوتا تو دنیا ظلمتِ گہ نجائی لیکن اسے روشن ہو کر دن کی ضیا کو مات کر دیا بلکہ جو اسکے قبل من سمجھا جاتا تھا اُس پر رات کا شبہ ہونے لگا اور جس طرح اسے مکہ اور مدینہ کو روشن کر دیا اسی طرح یورپ

اور ایشیا جسے کہ تمام دنیا کو منور کر دیا۔ اگر کوئی شخص اپنے آبائی مذہب کے تعصب کی پتی آنکھوں پر باندھ لے اور عمداً اسکی نورانیت کو نہ دیکھے یا خود کی نشے سے بے خود ہو کر کور باطن بن جائے تو عقل کے نزدیک یہی شخص مذموم ہو گا نہ اسلام۔

دنیا کے بنائے ہوئے قوانین روزانہ بدلے جاتے ہیں لیکن اسلام نے وہ قوانین بنا دیے ہیں جو قیامت تک کسی وقت قابل تغیر نہیں ہیں اور اس حیثیت سے طبلہ کا اندازہ کر کے مضبوط کیے گئے ہیں کہ قوی سے قوی آدمی آسان خیال کر کے خوش اور کمزور سے کمزور شخص دشوار سمجھ کر رنجیدہ نہیں ہو سکتا ہے۔ یہ ایک اجمالی دلیل تھی جو ایشیت تمدن اسلام پر قائم ہو سکتی تھی اب میں چاہتا ہوں کہ کسی قدر اس تمدن پر تفصیلی نظر ڈالوں۔ لیکن قبل اسکے کہ اس مطلب کی توضیح کی جائے عرب کی حالت کا اجمالی بیان کر دینا ضروری ہے۔

ابھی عیسوی تمدن کو قائم ہوئے کچھ زیادہ زمانہ نہیں گزرا تھا یعنی چھ سو برس بھی ختم نہ ہونے پائے تھے بلکہ میرے خیال میں تو سو دو سو برس بھی نہ گزرے تھے کہ زمانے نے پلٹا کھایا اور عالم کی ہوا بدلی مطلوبات عقل دشمن اور خواہشات نفس محبوب سمجھے جانے لگے۔ جب قدر تمدن کو درست رکھنے کی عقل ضرورت تھی اُسی قدر اسکے نزدیک اسکے برباد کرنے کی حاجت محسوس ہونے لگی۔ علی الخصوص عرب کی تمدنی حالت تو ایسی بگڑی جسکی پوری پوری تصویر کھینچنا محال نہیں تو دشوار ضرور ہے۔ اُنکو کبھی خیال بھی نہ ہوتا تھا کہ ہم میں اور دیگر جو اُممات میں کوئی فرق ہے کہ نہیں۔ لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے۔ قمار بازی پر فخر کرتے تھے۔ لوٹ لینے پر ناز کرتے تھے۔ شرابخواری کو

واجب عینی سمجھتے تھے۔ آپس میں قتل و قتل کی کا ذریعہ تھا۔ زنا کاری سی میا ہات
 میں داخل ہو گئی تھی بہر حال جتنی چیزیں عقل کے نزدیک مرد و عورت کے
 نزدیک نہایت محبوب تھیں۔ دنیا میں سوائے تاریکی کے روشنی کا نشان نہیں
 ملتا تھا۔ فساد کے سوا اصلاح کی صورت دکھائی نہیں دیتی تھی۔ آسمان اپنے
 بوقلمون عجائبات کو بھول کر اور اہل عالم کی اس روش کو دیکھ کر عالم تجرین
 سرگردان نظر آتا تھا ایسے پُر آشوب زمانے اور شبِ نمانوں میں یکایک دنیا
 نے کروٹ بدلی۔ حرکاتِ سیارات و ضیائے ثوابت نے اعتدالی کیفیت کو
 اختیار کیا اور زمین کی ڈوبی ہوئی بنضیں ابھرنی لگیں جنابِ سرورِ انبیا
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیدا ہوئے۔ آپ کا اس دنیا میں آنا تھا
 کہ قصرِ ضلالت کے کنگرے گرنے لگے اور آتشِ گمراہی سرد ہونے لگی۔ تاریکی
 نے اپنا دامن سمیٹا اور بدکشی نے اپنا بستر لیٹنا شروع کیا۔ تھوڑے ہی زمانے
 میں ایک نئی دنیا آباد ہو گئی۔ جو لوگ محرمات کے بجالانے پر فخر کیا کرتے تھے
 انھیں کی یہ حالت ہو گئی کہ ان اشیاء کا ذکر بھی بُرا معلوم ہونے لگا۔ کچھ ایسے
 قوانینِ تعلیم کیے کہ متکبروں نے تسلیمِ غم کر دیا۔ جن قبائل نے کبھی کسی کو اپنا
 بادشاہ نہیں تسلیم کیا تھا وہ سب سب اک مفلس شخص کی تحتِ حکومت میں
 آکر اس کی غلامی پر فخر کرنے لگے۔ جن گروہوں میں ہیشہ کشت و خون ہوا کرتا
 تھا انہیں سلسلہٴ اخوت قائم ہو گیا۔ دنیا اس قدر نورانی ہو گئی کہ جنت کی اڑین
 صاف نظر آنے لگیں۔ بلکہ چشمِ بصیرت سے دیکھنے والوں کو خود جنتِ نعمات
 جنت دکھائی دینے لگے۔ گو حضرت کو سخت سے سخت مصائب کا سامنا
 ہوا لیکن جبینِ استقلال پر شکنِ ملال کا اثر تک نہ آنے دیا اور نہایت فراخ
 حوصلگی سے برداشت کر لیا۔ شدید سے شدید تکلیفیں پہنچائی گئیں لیکن

پاسے صبر میں لغزش نہ ہوئی اور کمر ہمت اُسی طرح چست بندھی رہی جس طرح
ابتداءے امر میں تھی۔ تیغ زبان کے ہزاروں حملے کیے گئے لیکن سلاح خلقِ عظیم
سے اس طرح مغلوب کیا کہ محاربین کو آخر کار کلمہ شہادتین زبانوں پر جاری کرنا پڑا۔
(حافظ) کفایت حسین (باقی آئندہ)

اخلاقِ استرآن

(سلسلے کیلئے الواعظ نمبر ۳ ملاحظہ ہو)

قرآن مجید پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تقریباً شتر
صبرِ استقلال

صبر کا حکم دیا ہے اور اُس کو ایسے مایج کے حصول کا ذریعہ قرار دیا جو جس کے
علو و رفعت کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ اس صفت کی اہمیت اس سے واضح
ہو کہ پروردگار عالم نے اپنی معیت۔ نصرت۔ رحمت کو اُس کا اجر قرار دیا ہے
اور امامت خلق جیسے عظیم منصب کے لیے انھیں ذوات مقدسہ کو منتخب فرمایا
جو اس صفت متصف تھے۔ بظاہر اس اہتمام بلوغ کے دو سبب معلوم ہوتے ہیں۔

صفت صبر انسان
کے ساتھ مخصوص ہے

(۱) حقیقت صبر یہ ہے کہ قوتِ شہویہ و غضبیہ کے
مقابلے میں عقل ثابت و غالب رہے اور جن
امور کی وہ مقتضی ہوں اُن سے مانع ہو پس یہ صفت

انسان کے ساتھ مخصوص ہوگی اُس کے علاوہ دیگر حیوانات یا ملائکہ میں نہیں
پائی جاسکتی کیونکہ حیوانات میں قوائے شہویہ و غضبیہ تو موجود ہیں لیکن
عقل کا وجود نہیں جو ان کا مقابلہ کرے اور غالب آسکے۔ اور ملائکہ اگرچہ
عقول محضہ ہیں لیکن قوائے شہویہ و غضبیہ سے خالی ہیں جس کے مقابلے و

معارضہ کی حاجت پیش آئے بخلاف اسکے انسان ان سب کا جامع ہے
 داعیہ شہوت و غضب کے ساتھ ساتھ داعیہ عقل بھی اوسمیں موجود ہے جہاں
 قوی حیوانیہ اوسکو لذت دنیا پر مائل اور آخرت سے غافل اور جوشن مقام
 سے از خود رفتہ کرتی رہتی ہیں وہاں عقل اونکے خلاف حکم دیتی رہتی ہو
 اگر وہ اُنپر غالب ہو جائے تو اسی کا نام صبر ہے لیکن اُسکا غالب آنا ہی
 اکثر بہت دشوار ہوتا ہے کیونکہ انسان کے گرد و پیش ایسے اسباب خارجہ موجود
 ہیں جن سے اسکی قوت شہویہ و غضبیہ کو مدد پہونچتی رہتی ہے نیز حواس
 خمسہ ظاہرہ اسکی اعانت کرتے رہتے ہیں جس سے عقل مغلوب ہو جاتی ہو
 اور اپنے احکام کی تعمیل کرانے سے قاصر و عاجز رہتی ہے ایسے ضرورت پڑتی
 کہ انسان کو بار بار متنبہ کیا جائے اور مقتضائے عقل پر قائم رہنے کا حکم دیا
 جائے تاکہ اُسکا پہلو غالب رہے اور انسان اُن آفات سے محفوظ رہ سکے
 جن کی طرف اسکی حیوانی قوتیں اور نفسانی خواہشیں لیجا نا چاہتی ہیں۔

اکثر اخلاق حسنہ | (۲) عرف عام میں صبر کے معنی یہی سمجھے
 جاتے ہیں کہ انسان مصائب و شدائد میں
 بیقرار و مضطرب نہ ہو لیکن درحقیقت یہ صبر کی

ایک خاص قسم ہے اسکے علاوہ اور بہت سے اقسام و انواع اُسکے تحت
 میں مندرج ہیں اور یہ صفت اکثر اخلاق حسنہ کی جامع ہے بلکہ یوں کہنا
 چاہیے کہ اختلاف حیثیات و اعتبارات سے اسی صبر کے مختلف نام رکھ
 لیے گئے ہیں لیکن حقیقت سب کی ایک ہو مثلاً

(الف) اکل و شرب وغیرہ مقتضیات قوت شہویہ میں نفس پر قابو رکھنا
 اور صبر کرنا عظمت ہے۔

(د) موضع حرب و ضرب میں صبر و استقلال اور ثبات قلب کا نام سجا
ہو اور اسکے مخالف کا جبین بزدلی۔

(ج) اشتعال غیظ و غضب کی حالت میں نفس پر اختیار رکھنا اور صبر کرنا
حکم ہے۔

(د) تھوڑے مال پر صبر کرنا قناعت ہو اور اس کا مخالف شرہ۔

(ه) لذات دنیا و اسباب عیش و راحت کا ضرورت سے زیادہ دلدادہ
نہ ہونا اور صبر کرنا نہ ہرے اور بے صبری کو حرص کہتے ہیں۔

(و) اخفاء کلام پر نفس کا قادر ہونا اور صبر کرنا کتمان نفس ہے۔

(ز) دولت و ثروت۔ جاہ و شمت حاصل ہونے کے بعد نفس پر قابو
رکھنا۔ غرور و نخوت۔ طغیان و سرکشی نہ کرنا ضبط نفس ہو اور اس کا
برعکس ہے جس کو اردو میں اترانا کہتے ہیں۔

بالجملہ چونکہ صبر اکثر اخلاق حسنہ کی جامع تھی اس لیے خداوند عالم
نے اُس سے متصف ہونے کا حکم دینے میں کمال اہتمام و تاکید و ملحوظ رکھا
اور اُس کے وہ مدارج رفیعہ و مراتب عالیہ مقرر فرمائے ہیں جو کسی طاعت و
عبادت کے لیے نہیں کیے۔ بیان پر اُن کثیر التعداد آیات میں سے
جن میں حکم صبر دیا گیا ہے اور اُس کا اجر مذکور ہے صرف ایک پیش کشانی

ہو اور وہ یہ ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا	ایوایمان والوتم (آفات و بلیات دنیا پر)
اصبروا وصابروا و	صبر کرو اور کفار و جہلا کی بد اخلاقی اور
رابطوا واثقوا اللہ	ایذا رسانی کو) برداشت کرو اور جہاد کے لیے
تکلموا فیہ	مکربستہ رہو اور خدا سے ڈرو تاکہ تم کو

دو کامیابی نصیب ہو۔

چونکہ احوال انسان کی دو قسمیں ہیں ایک وہ حالات ہیں جن کا تعلق برہ رست صرف اُسی کی ذات سے ہوتا ہے۔ اور دوسرے وہ حالات ہیں جو اُسکے اور دیگر افراد نوع کے درمیان مشترک ہوتے ہیں یعنی اُسکے واسطے سوانح کو پیش آتے ہیں اسلئے آیہ مبارکہ میں صبر و مصابرت کے دو حکم علوہ علیہ و دے گئے ہیں جن میں سے صبر کا تعلق اُن امور سے ہو جو تنہا انسان کی ذات سے خصوصیت رکھتے ہیں اور بلا واسطہ غیر اُسکو پیش آتے ہیں یعنی مرض۔ فقر۔ قحط۔ خوف وغیرہ شدائد و آفات دنیا پر

معنی صبر

ضبط و تحمل سے کام لینا صبر ہے اور ترک سہیات و اوجبات و سنن میں شدائد برداشت کرنا بھی یہی قسم میں داخل ہے چنانچہ عن بسماۃ تعالٰی فرماتا ہو۔

رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا غَمًّا مُّغْبَدًا
وَاضْطِرًّا لِّعِبَادِهِمْ
(اللہ) تمام آسمان اور زمین اور اُنکے مابین
کی چیزوں کا مالک ہو پس تم اُسی کی عبادت
کرو اور اُسکی عبادت پر ثابت قدم رہو۔

نیز ایک دوسرے مقام پر فرماتا ہے۔

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ
وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا
(اے رسول) اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دو اور خود
بھی اُسپر صبر کرو (یعنی اُسکے پابند رہو)

اور اسی لیے روئے کو بعض آیات میں صبر سے تعبیر کیا گیا ہے اور وہ یہ
وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
وَالصَّلٰوةِ وَإِنَّمَا الْغَلَبُ
إِلَّا عَلَى الْخَٰشِعِينَ
تم صبر اور نماز کا سہارا پکڑو اور بیشک نماز
(تمام لوگوں کے نزدیک) بابر عظیم ہو سولے
اُن لوگوں کے جو خاکسار ہیں۔

معنی مصابر

اور مصابر تہ ہے کہ انسان اُن مکارہ و آلام میں ضبط و تحمل سے کام لے جو اسکے گھر والوں - پڑوسیوں اعزہ و اقارب اور دیگر اہلے نوع کے ہاتھوں اسکے اخلاق رویہ کے باعث پیش آئیں اور اسی میں مندرجہ ذیل امور شامل ہیں۔

۱۔ بُرائی اور بد اخلاقی کے ساتھ پیش آنے والوں سے انتقام نہ لینا جیسا کہ پروردگار عالم نے اس آیت میں فرمایا ہے

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (احقرسول) تم درگزر کرنا اختیار کرو اور اچھے کاموں کا حکم دو اور جاہل کی طرف سے منہ پھیر لو۔
۲۔ ایشار یعنی اپنے نفس پر دوسروں کو ترجیح دینا اور مقدم رکھنا جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے۔

وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (ہن اگرچہ خود اپنے اوپر تنگی ہی کیوں ہوں۔

۳۔ ظالم کو معاف کر دینا اور بدلہ نہ لینا جیسا کہ خداوند عالم نے ایک آیت میں جملہ احکام قصاص کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے۔

فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارٌ لَّهُ (پھر جو (مظلوم) ظالم کی خطا معاف کر دے تو یہ اُسکے گناہوں کا کفارہ ہوگا۔

از بسکہ انسان اُس دار دنیا میں خلق کیا گیا ہے جس کا نام دارالرحمن ہے جہاں کے حالات مکارہ و آلام سے بھرے ہوئے ہیں شکل سے اُسکی زندگی

حکم مجاہدہ و تقویٰ کی عفت

کا کوئی وقت ایسا گزرتا ہوگا جس میں اُسکو دنیا اور اہل دنیا یعنی دیگر افراد نوع کی طرف سے شدید و کمزور بات کا سامنا نہ کرنا پڑتا ہو یا اسے ضرورت پڑے

کہ جس کو صبر و مصابرت سے کام لینے اور غضب و نفوس کے ساتھ جوش و خروش کرنے کا حکم دیا
 جاتا کہ ان مفاسد سے بچ سکے جو ایسا نہ کرنے کی صورت میں پیدا ہونگے لیکن
 اس کے ساتھ ہی انسان کی فطرت میں شہوت و غضب و حرص و غیرہ اخلاق ذمہ
 داخل ہیں اور جب تک انسان ان کا مطیع فرمان رہے گا مصلحت صبر کا اس میں
 پیدا ہونا ناممکن ہے جس وقت تک تو اسے شہویہ و غضبیہ کے حکام نافذ و مقتضیات
 غالب رہیں گے انسان صبر و مصابرت کا کام نہیں لے سکتا اس لیے آیہ مبارکہ
 میں حکم صبر و مصابرت دینے کے بعد خداوند عالم نے ”والبطوا“ فرما کر مجاہدہ
 نفس کا بھی حکم دیا ہے اور چونکہ تو اسے فہمیہ و غضبیہ پر غالب آنا اور ان کے
 احکام و مقتضیات کو رد کرنا صرف اسی صبر و مصابرت میں ممکن تھا کہ نفس انسانی
 کو کسی زبردست طاقت سے ڈھایا جائے اور دنیا کی لذات عاجلہ کے
 عوض میں اُن سے بڑھی ہوئی لذات اور فلاح و بہبود کی امید دلائی جائے
 اس لیے آخر آیت میں ”والتقوا اللہ لعلکم تفلحون“ فرما کر تقویٰ کا حکم دیا ہے اور
 آخرت کی فلاح و بہبود کی امید دلائی ہے تاکہ انسان اُس کے خوف اور فلاح
 آخرت کی امید کے سبب کامیابی کے ساتھ مجاہدہ نفس کرے اور شہوت
 غضب و حرص و غیرہ اخلاق ذمہ کو دور کر کے صفت صبر سے مشغول ہو
 پس معلوم ہوا کہ یہ آیہ مبارکہ ایسے اسرار و حانیہ کا جامع ہے اور اس کے چند
 لفظوں میں اس قدر اخلاق حسنہ و آداب محمودہ بیان کیے گئے ہیں جس کے
 لیے ایک دفتر عظیم درکار تھا اور جو حکیمانہ ترتیب الفاظ میں قائم کی گئی ہو
 اس سے بہتر ہرگز ممکن نہیں۔

سچ کی مح اور جھوٹ کی مذمت

صدق و کذب کا حسن و حقیت کی ہجو

صدق و کذب ان مستقلات عقلیہ میں سے ہیں
جسکے حسن و قبح کا معلوم ہونا کسی حکم شرعی پر
موقوف نہیں ہر وہ شخص جو معمولی عقل بھی

رکھتا ہے بلا لحاظ اس امر کے کہ وہ کسی دین و ملت، شریعت و مذہب کا
پابند ہو یا نہیں یہ جانتا ہے کہ سچ اچھا اور جھوٹ بُرا ہے اور اسکے لیے
کسی حکم شرعی کا محتاج نہیں ہوتا بلکہ انکی عقل ہی اسکو یہ بتانے کے لیے
کافی ہے۔ ہنگوا سوقت اُن لوگوں سے بحث نہیں جسکے نزدیک حسن و قبح
عقلی کا وجود نہیں ہے کیونکہ حسن و قبح عقلی کا وجود فرع و وجوہ عقلی ہو دنا میں
کوئی صاحب عقل ایسا نہیں مل سکتا جو غیر داعی خاص جھوٹ کو سچ پر ظلم
کو عدل پر کفرانِ نعمت کو فکرتِ نعمت پر ترجیح دیتا ہو اور اسلئے اُن پر اقدام کرنا
گناہ کے نچال میں یا غلامی و فصال حسن و ممدوح میں پس حسن و قبح عقلی کا انکار
کرنا امر بدیہی کا انکار کرنا ہے جسکے خلاف عقل ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

بالجملہ صدق و کذب کے حسن و قبح کا حکم عقل انسانی خود کرتی ہے لیکن
اکثر منافع و دیویہ و اغراض ذاتیہ و غیر ذلک اسباب خارجیہ انسان کو حکم عقل پر
قائم رہنے سے مانع ہوتے ہیں اور وہ سچ کو چھوڑ کر جھوٹ اور صادقین کے
بجائے کافروں کا ساتھ اختیار کر لیتا ہے اسلئے پروردگار عالم نے متعدد آیات
میں مختلف طریقوں سے صدق کی عادت اختیار کرے اور کذب سے بچنے کا
حکم دیا ہے اُمین سے بظاہر احتیاط صرف چند آیتیں پیش کی جاتی ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ
وَصَلُّوا مَعَ الصَّادِقِينَ

اے ایمان والو! خدا سے ڈرو اور سچوں کے
ساتھ رہو۔

رسول یہ مبارکہ میں اہل ایمان کو صادقین کی محبت و اتباع کا حکم دیا گیا ہے۔

اور یہ ظاہر ہے کہ صادقین کا ساتھ دینے کے لیے انسان کو خود صدق کی عادت اختیار کرنا لازم ہے ورنہ وہ اٹکا پیرو اور متبع نہیں بن سکتا نیز صادقین کا ساتھ دینے اور انکی پیروی اختیار کرنے کا حکم دینے سے سوائے اسکے اور کیا مقصود ہو سکتا ہے کہ انسان صدق کا طریقہ اختیار کرے اور کذب کی راہ پر نہ چلے۔ پس آیہ مبارکہ میں اگرچہ بظاہر ایک ہی حکم معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت وہ دو حکمون پر مشتمل ہے۔ از بسکہ معیت و اتباع صادقین کے لیے صدق سے متصف ہونا لازم تھا اس لیے محکم تصریح ضروری نہ تھی۔

(۲) وَأَلْحَقْنَا مَنَّا لَعْنَةً لِّلَّهِ عَلَيْهِ
إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ | اور پانچویں مرتبہ (یہ کہے کہ) اُس پر حسد ا کی لعنت اگر وہ جھوٹ بولتا ہو۔

اُس امر سے زیادہ قبیح کو نسا امر ہو سکتا ہے جسکا انجام لعن خدا کا استحقاق اور اُسکی رحمت شاملہ سے دور ہو جانا ہو۔ پس اگر اُس آیت میں کذب سے بچنے کا حکم تصریحاً نہیں دیا گیا ہے لیکن اس بدترین نتیجہ کا ذکر کر دینا ہی یہ بتانے کے لیے کافی ہے کہ کذب سے زیادہ قبیح کوئی امر نہیں لہذا تمام اخلاق ذمیرہ سے پہلے اُس سے اجتناب کرنا لازم ہے۔ اگر تصریحاً حکم ہوتا تو کذب کا اتنا قبیح ظاہر نہ ہوتا جو موجودہ صورت میں آیت سے ظاہر ہو رہا ہے۔

(۳) فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَلِجَنَّةٍ وَقُولُوا لَوْلَا
سے اجتناب کرو۔

اس آیت میں اگرچہ بظاہر کلمہ شرک سے منہی مقصود ہے لیکن ایک عام لفظ اس لیے استعمال کی گئی ہو کہ وہ جملہ کلمات کذب کو شامل ہو جائے اور تمام اقسام کذب اُسکے اندر آجائیں۔ (باقی آئندہ)

راقم حاصی سید محمد رضی (مولوی فاضل) رنگی پوری

اوتھرتیرے زید شہید میں یہ اپنے جد بزرگوار جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی قرأت پر
 عامل تھے اس قرأت کو ان سے عمر بن موسیٰ رحبی نے روایت کیا ہے اور اول کتاب میں
 اس قرأت کے متعلق لکھا ہے کہ میں نے اس قرأت کو خود زید بن علی بن محمد بن
 علی بن ابی طالب علیہم السلام سے سماعت کیا ہے اور یہی لکھا ہے کہ قرآن مجید اور اس کے
 نسخ و نسخہ اور شکل و غیرہ کے متعلق میں نے اسے زیادہ اعلم کسی شخص کو نہیں دیکھا انکی
 شہادت ہشام بن عبد الملک کے زمانہ میں ۱۲۰ھ ہجری میں ہوئی اور انکا شہادت
 کے وقت ۴۲ سال کا تھا اس لیے کہ انکی ولادت ۸۸ھ ہجری میں ہوئی تھی۔
 ان حضرات کا تقدم ابو عبیدہ سے علم قرأت کی تصنیف میں یقینی ہے لہذا ثابت ہو گیا
 کہ تدوین علم قرأت میں شیعوں ہی کو تقدم حاصل ہے۔

دسویں کبیر اور محمد بن سائب کلبی کے متعلق
 ضمیمہ میں تحقیق ترجمہ ضرور ملاحظہ ہو ۱۱۰

صحیفہ سوم

احکام قرآن میں پہلا مصنف

احکام قرآن کے متعلق پہلے مصنف محمد بن سائب کلبی صحابی جناب امام محمد باقر علیہ السلام
 میں انکا ذکر سابق میں ہو چکا ہے اور ابن ندیم نے فہرست میں جہاں ان کا تذکرہ کیا ہے
 جو احکام قرآن میں تالیف ہوئے۔ یہ لکھا ہے کہ کتاب احکام القرآن کلبی کی ہے اور اسکو
 انھوں نے ابیہ عباس سے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ بیان سابق سے معلوم ہو چکا
 ہے کہ محمد بن سائب کلبی کی وفات ۱۴۰ھ ہجری میں ہوئی ہے لہذا سیوطی کا یہ قول
 کہ احکام قرآن میں پہلے مصنف امام شافعی ہیں محل تامل ہے اس لیے کہ امام شافعی کی

وفات ۳۳۰ ہجری میں ہوئی اور انکی عمر کل ۴۵ سال کی تھی۔ اور یہ اس طرح ان کا بیان
 ثانی بھی جسکو انھوں نے طبقات النحاة میں ذکر کیا ہے کہ احکام القرآن کے پہلے کا
 قاسم بن اصبح بن یوسف بیانی قرطبی اندلسی بخاری لغوی میں قابل قبول
 نہیں اس لیے کہ انکی وفات ۳۳۰ ہجری میں ہوئی اور انکی عمر کچھ دن ۳۹ سال
 کی تھی لہذا ثابت ہو گیا کہ محمد بن سائب ہی احکام قرآن کے پہلے مصنف ہیں
 اور ان دونوں کے متعلق اولیت کا خیال بے محل ہے۔

صحیفہ چہارم غرائب قرآن میں پہلا مصنف

واضح ہو کہ غرائب میں پہلے مصنف شیخ الشیخ ابان بن تغلب ہیں اسکے متعلق ہمارے
 علمائے نص کی ہے اور انکے علاوہ یا قوت حموی نے معجم الادباء میں اور جلال الدین سیوطی
 بغیۃ الوعاة میں تصریح تحریر کیا ہے کہ غرائب قرآن میں ابان ہی مصنف اول ہیں
 اور ان لوگوں نے بالاتفاق الحکاسنی وفات ۳۳۰ ہجری بیان کیا ہے۔
 سیوطی نے کتاب الاوائل میں لکھا ہے کہ غرائب قرآن کے متعلق پہلے مصنف ابو عبیدہ
 معمر بن ہشام ہیں راجع الحکاسنی وفات خود سیوطی نے اور انکے علاوہ اور لوگوں نے ۳۳۰
 معین کیا ہے اور بعض نے علی اختلاف الاقوال ۳۳۰ اور ۳۳۰ اور ۳۳۰
 بھی الحکاسنی وفات لکھا ہے لہذا سیوطی کے متعلق مدعی یہ تو ہرگز نہیں کہہ سکتا ہوں کہ
 وہ اپنی اس تحریر غلطیوں جو انھوں نے ابان بن تغلب کے متعلق بھی ہے کہ کتاب
 غریب القرآن ابان بن تغلب کی تصنیفات میں سے ہے لیکن یہ ممکن ہے کہ
 انھوں نے یہ ارادہ کیا ہو کہ اہل بصرہ میں پہلے مصنف ابو عبیدہ ہیں چنانکہ ابو عبیدہ
 اہل سنت میں سے نہیں ہیں بلکہ وہ خوارج صغیرہ میں سے ہیں جیسا کہ

کتاب بخوان میں جو اس زمانہ میں مصر میں طبع ہوئی ہے جا خط کے کلام سے ثابت ہوتا ہے لہذا خیال نہیں کیا جاسکتا ہے کہ سیوطی نے ابو عبیدہ کے متعلق یہ ارادہ کیا ہے کہ وہ اہل سنت میں سب سے پہلے مصنف ہیں۔

ابان کے بعد غرائب قرآن کے شیعہ مصنفین

ابان کے بعد بھی غرائب قرآن کے متعلق شیعوں کی ایک رجاعت صاف تصنیفات ہے منجملہ ان کے ایک ابو جعفر اسی ہیں۔ یہ بھی ابو عبیدہ سے مقدم ہیں اور دوسرے ابو عثمان ہارونی ہیں انکی وفات ۳۲۰ھ ہجری میں ہوئی اور تیسرے فرار ہیں انھیں ۳۲۰ھ ہجری میں انتقال کیا اور چوتھے ابن درید کو فی لنوی ہیں۔ انھیں ۳۲۰ھ ہجری میں وفات پائی اور پانچویں علی بن محمد سیماطی ہیں۔ ان سب کے حالات اور ان کے شیعہ ہونے پر دلائل فصل علم نحو اور فصل علم لغت میں بیان کیے جائیں گے۔

صحیفہ پنجم

مختلف معانی قرآن کے متعلق تصنیفات میں شیعہ کا تقدم

۱۱) معانی قرآن کا پہلا مصنف

شیعوں میں جہاں سب سے پہلے کتاب معانی القرآن تصنیف کی ہے وہ ابان ابن تغلب ہیں جنکی وفات ۳۲۰ھ میں ہوئی۔ ابن ندیم نے فہرست میں اور نجاشی نے اسماء شیعہ مصنفین میں اور ان دونوں کے علاوہ اور لوگوں نے اس کتاب کے متعلق نص کی ہے کہ اس کے مصنف ابان بن تغلب ہیں۔

ابان سے قبل معانی قرآن کے متعلق کوئی شخص صاحب تصنیف نہیں ہے ہاں ابان کے بعد روہی اور قرآن بھی شیعوں میں صاحب تصنیف ہیں جیسا کہ ابن ندیم نے کہا ہے کہ کتاب معانی القرآن روہی کی بھی ہو اور کتاب معانی القرآن قرار کی بھی ہو جسکو انھوں نے عمر بن بکر کے لیے تالیف کیا تھا اور یہ دونوں بھی شیعہ تھے۔

دہم ناسخ و منسوخ کا پہلا مصنف

ناسخ و منسوخ کے متعلق عبداللہ بن عبد الرحمن اصم مسمی بصری کی کتاب سب سے پہلی تصنیف ہے۔ عبداللہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کے صحابی اور اکابر شیعہ ہیں سے ہیں ان کے بعد دارم بن قیس بن نیشل بن مجیب ابو الحسن تمیمی داری ہیں۔ یہ بھی صد اول کے اکابر شیعہ ہیں سے ہیں انھوں نے اپنی عمر کے آخری حصہ میں جناب امام رضا علیہ السلام کی زیارت کا شرف بھی حاصل کیا ہے۔ دہری صدی کے آخر میں ان کا انتقال ہوا۔ ان کے تصنیفات میں سے کتاب لوجہ و النظائر اور کتاب النسخ و المنسوخ ہے نجاشی نے فہرست اسماء شیعہ مصنفین میں ان کے حالات کے ذیل میں ان دونوں کتابوں کا ذکر کیا ہے۔ ان دونوں کے بعد حسن بن علی بن فضال صحابی امام رضا علیہ السلام جنگی وفات سے قبل مدینہ ہوئے اور شیخ اعظم احمد بن محمد بن عیسیٰ اشعری قمی صحابی امام رضا علیہ السلام جنھوں نے اتنی زندگی کی کہ زیارت امام حسن عسکری علیہ السلام سے بھی شرفیاب ہوئے ناسخ و منسوخ کے متعلق صاحب تصنیفات ہیں۔

جلال سیوطی کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ ناسخ و منسوخ کے متعلق پہلے مصنف ابو عبیدہ قاسم بن سلام ہیں حالانکہ ان کی وفات ۲۲۳ھ ہجری میں ہوئی اور وہ حسن ابن علی بن فضال کے معاصرین میں سے ہیں درمجمعی سے بہت متاخر ہیں بلکہ

دارم بن قبضہ بھی متاخر ہیں۔ بہر حال بت چو گیا کہ نسخ و نسخ کے متعلق تصنیف میں شیون ہی کو تقدم حاصل ہے۔

(۳) نوادر قرآن کا پہلا مصنف

نوادر قرآن کے متعلق سب سے پہلے مصنف علی بن الحسن بن فضال بیروتی تیسری صدی کے شیعہ اکابر میں شمار کیے جاتے ہیں۔ ابن ندیم نے فہرست میں کہا ہے کہ نوادر قرآن کے متعلق شیخ علی بن ابراہیم بن ہاشم اور علی بن الحسن بن فضال اور ابو نصر عیاشی کی کتابیں منجملہ تصنیفات اہل تشیع ہیں انتہی میں کہتا ہوں کہ علاوہ ان لوگوں کے کتاب نوادر القرآن کے مصنف احمد بن محمد سیاری کاتب بصری بھی ہیں اور وہ امام حسن عسکری علیہ السلام کے زمانہ میں طاہر کی کتاب کیا کرتے تھے اور ابو الحسن محمد بن احمد بن محمد المعروف بہ حارثی نے یہی کتاب نوادر القرآن تصنیف کی ہے۔ نجاشی نے انکے متعلق کہا ہے کہ ہاوسے اصحاب میں یہ ایک معزز اور ثقہ شخص تھے۔

(۴) متشابہات قرآن کا پہلا مصنف

متشابہات قرآن کے متعلق پہلے مصنف حمزہ بن حبیب زبات کو فی ہیں۔ انکا انتقال بمقام حلوان ۱۹۰ھ ہجری میں ہوا یہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے صحابی اور شیعہ تھے ابن ندیم نے انکے متعلق کہا ہے کہ کتاب متشابہات قرآن حمزہ بن حبیب کی ہے اور وہ منجملہ قراء سبعہ اور صحابی امام جعفر صادق علیہ السلام ہیں انتہی اور اسطرح شیخ ابو جعفر طوسی نے انکو اصحاب امام جعفر صادق علیہ السلام میں شمار کیا ہے اور ان دونوں سے قبل ابن عقیل نے بھی اپنی کتاب بحال ہیں

انھیں اصحاب امام جعفر صادق علیہ السلام میں شمار کیا ہے۔
 حمزہ بن حبیب کے علاوہ متقدمین شیعہ میں تشابہات قرآن کے متعلق ایک
 جماعت صاحب تصنیفات ہے مثل محمد بن حمزہ بن حبیب بن حبیب بن حبیب
 طوسی علیہ الرحمہ کے معاصر تھے کتاب تشابہ القرآن انھوں نے بھی تصنیف کی
 ہے اور مثل شیخ رشید الدین محمد بن علی بن شہر آشوب کے جکا سن فات
 ششم ہجری ہے اہل تصنیفات میں سے یہی کتاب تشابہ القرآن ہے۔

(۵) مقطوع و موصول قرآن کا پہلا مصنف

مقطوع و موصول قرآن کے متعلق پہلے مصنف شیخ حمزہ بن حبیب ہیں محمد بن
 اسحق المعروف بابن ندیم نے فہرست میں لکھا ہے کہ کتاب مقطوع القرآن و
 موصولہ حمزہ بن حبیب کی ہے جو بخلمہ قرار سبعلہ و صحابی امام جعفر صادق علیہ السلام ہیں

(۶) قرآن پر نقطے و اعراب لگانے والا پہلا شخص

قرآن مجید پر نقطے اور اعراب لگا کر تحریف سے اسکی حفاظت کرنے والا سب سے
 پہلا شخص ابو الاسود ہے جسکا تذکرہ اکثر کتب میں ہے اور بعض کتابوں میں ابو الاسود
 کے شاگرد یحییٰ بن یحییٰ عدوانی کو بیان کیا گیا ہے لیکن قول اول صحیح ہے اور
 بہر حال یہ دونوں یا وہ فضیلت شیعوں ہی کیلئے ثابت رہ سکی اس لیے کہ
 دونوں بالاتفاق شیعہ ہیں اور اسکے متعلق نصوص و تفصیلی شواہد ہماری
 اصل کتاب میں موجود ہیں

(۷) مجازات قرآن کا پہلا مصنف

مجازات قرآن کے متعلق پہلے مصنف فرات بن یحییٰ بن زیاد ہیں جنکی وفات

مسئلہ ہجری میں ہونی اٹکا تفصیلی ذکر آئندہ ایسے علم نحو کے ساتھ کیا جائے گا۔
 ریاض العلماء میں مولیٰ عبداللہ افتدی نے انکے شیعہ امامیہ کے متعلق تبصرہ
 فص کر نیکی بعد سیوطی کے اس قول کی کہ فرار اعتزال کی طرف مائل ہیں چون تاویل
 کی ہے کہ سیوطی کو یہ خیال شاید اس وجہ سے پیدا ہوا ہے کہ اصول شیعہ و اصول
 معتزلہ کو اکثر علماء جمہور نے مختلط کر دیا ہے اور اسی سبب سے اکثر اشتباہ ہو جایا
 کرتا ہے ورنہ فرار یقیناً شیعہ امامیہ شاعشر یہ تھے انتہی فرار کے علاوہ شیعوں
 کی ایک جماعت نے مجازات قرآن کے متعلق متعدد کتابیں تصنیف کی ہیں
 اور ان کتابوں میں سب سے بہتر کتاب سید جلیل جناب شریف سید
 رضی موسوی برادر جناب سید رضی کی کتاب مجازات القرآن ہے۔

امثال قرآن کا پہلا مصنف

امثال قرآن کے متعلق مصنف اول شیخ جلیل محمد بن محمد بن جنید بن ابی ندریم
 معانی مختلفہ قرآن کے متعلق جو کتابیں تصنیف کی گئیں ہیں انکی فہرست آخری
 حصہ میں لکھا ہے کہ کتاب امثال بن جنید کی ہے انتہی اور تحفہ کوئی شخص ایسا نظر
 نہیں آتا جس نے ابن جنید سے قبل امثال قرآن کے متعلق کوئی کتاب تصنیف کی
 ہو لہذا ابن جنید کے لیے تقدم ثابت ہوا۔

فضائل قرآن کا پہلا مصنف

فضائل قرآن کے متعلق پہلا مصنف ابی بن کعب انصاری صحابی ہیں ابن ندیم نے
 اس پر اپنی فہرست میں فص کی ہے اور جلال سیوطی کو چونکہ ابی بن کعب تقدم کا
 حال معلوم نہ تھا اسوجہ سے انھوں نے امام محمد بن ولید شافعی کو جگانا انتقال مسئلہ

مین ہوا ہے فضائل قرآن کے متعلق پہلا مصنف بیان کیا ہے تھیں اور سیل بن جند الدین بنی صاحب سلاوہ نے کتاب لطائف الدرجات الرفیعہ فی لطائف الشیعہ میں اپنی برکات شیعہ ہونے پر نص صریح کی ہے اور بہت دلائل وغیرہ ان کے شیعہ ہونے کے متعلق پیش کیے ہیں اور میں نے اصل کتاب میں کچھ اور اضافہ کے ساتھ انکا شیعہ ہونا ثابت کیا ہے۔

(۱۰) فضائل قرآن میں صاحب تصنیف ایک اور شیعہ

ابو بن کعب کے علاوہ فضائل قرآن کے متعلق شیعوں کی ایک جماعت صاحب تصنیفات منجملہ نئے حسن بن علی بن ابی حمزہ بطائنی اور محمد بن خالد برقی ہیں یہ دونوں امام رضا علیہ السلام کے زمانہ میں تھے اور احمد بن محمد ساری ابو عبد اللہ کاتب بصری ہیں یہ طاہر اور امام حسن عسکری علیہ السلام کے زمانہ میں تھے اور محمد بن مسعود عیاشی اور علی بن ابراہیم بن ہاشم استاد کلینی اور احمد بن محمد بن عمار ابو علی کو فی ہیں انکی وفات ۳۳۷ھ میں ہوئی ان حضرات کے علاوہ اور بھی اکابر شیعہ فضائل قرآن کے متعلق تصانیف میں (ابو بن کعب انصاری کے متعلق مترجم کی تحقیق ضمیمہ پہلا خطہ ۱۲)

(۱۱) اسباع قرآن میں اور نیز حدود آیات قرآن میں پہلا مصنف

اسباع قرآن اور تحدید آیات قرآن کے متعلق حمزہ بن حبیب زیات کو فی جبکا شیعہ اور منجملہ قرار شیعہ ہونا سابق میں معلوم ہو چکا ہے سب سے پہلے مصنف ہوا بن نمیر نے فہرست میں بیان کیا ہے کہ کتاب اسباع القرآن اور کتاب حدود ای القرآن حمزہ بن حبیب کی ہے اور چونکہ حمزہ سے کسی شخص کا تقدم اس باب میں معلوم نہیں لہذا انکا مصنف اول ہونا ثابت۔

مضمون نگاران الواعظ کے لیے

چند ضروری ہدایات

- (۱) براہ مہربانی مقاصد رسالہ کا لحاظ رکھ کر مضمون لکھیں۔
- (۲) مضامین نو یا مختصر ہونے چاہئیں۔ اگر مضمون نگار کی طرف سے نعمت نہ ہو تو ایڈیٹر خاص صورتوں میں مضمون کو مختصر کر سکتا ہے مگر مطلب کو بدل نہیں سکتا۔
- (۳) عبارت حتمی الامکان سلیس اور عام فہم ہو۔
- (۴) تحریر کشادہ ہو گنجان نہ ہو۔ بین السطور اور حاشیہ کی فی چھوڑا جائے۔
خطا صاف اور واضح ہو تاکہ مضمون صحیح چھپ سکے۔
- (۵) عبارات عربیہ پر احتیاط کے ساتھ اعراب لگا یا جائے۔
- (۶) عربی۔ فارسی وغیرہ کی جو عبارتیں مضمون میں آئیں وہ ایک کالم میں لکھی جائیں اور اُنکے بالمقابل دوسرے کالم میں اُنکا ترجمہ درج کیا جائے۔
- (۷) حتمی الامکان کتب منقول عنہا کا پورا حوالہ دیا جائے۔
- (۸) طریق استدلال اور ترتیب مطالب میں ایڈیٹر کے مضامین کو نمونہ سمجھنا چاہیئے۔
- (۹) مقاصد رسالہ کے خلاف کوئی مضمون درج نہیں ہو سکے گا۔
- (۱۰) ناقابل اشاعت مضمون واپس نہیں کیا جائے گا۔ اگر صاحب مضمون کو اسکی واپسی کی ضرورت ہو تو محصول ڈاک کے لیے ٹکٹ آنے چاہئیں۔

(منیجر الواعظ لکھنؤ)

ابطال التناسخ - مولفہ مولانا سید محمد بازون صاحب مرحوم غفر

کتابوں کے لئے کاپیاں
منیجر الراجط
نفا سس - کمنو
نیف مفتی علام مولانا سید محمد عباس شاہ
نصا آڈیو ڈسک الواعظہ و دیگر اہل علم زبان اردو
تشیخ حصار - غیر مسلموں کے جلسہ شیعہ مقام حصار
بن اڈیو ڈسک کی لاجواب تقریرات ابطال
قلمت مع وادہ - ابطال تناسخ اور اثبات
توحید پر مضامین دلائل اور پند توکل تقریرات کے
مکمل جوابات - قیمت ۱۰
حدوث مادہ - ابطال قلمت مادہ کی بات
نہایت عجیب غریب تحقیقات - آلاء حاج کے
دلائل کا لاجواب جواب زائر بیل خواجہ
غلام ثقلین مرحوم (ہر چار حصہ) ۶
معیار الاخلاق - اخلاق کی حقیقت مذہبی
تعلیم اصول کے مطابق اسلامی اخلاق کا
صحیح معیار - ۳
حقائق شہادت فلسفہ شہادت پر پانچ
بے مثل مضامین کا مجموعہ ۳
ترجمہ الشہادتین - شاہ عبدالعزیز صاحب
محدث بلوی کے عربی رسالہ الشہادتین
کا ترجمہ مع اصل رسالہ و سوانح عمری مصنف
و دیباچہ مترجم و حاشی - ۴

کتابوں کے لئے کاپیاں منیجر الراجط نفا سس - کمنو نیف مفتی علام مولانا سید محمد عباس شاہ نصا آڈیو ڈسک الواعظہ و دیگر اہل علم زبان اردو

<p>تشیخ حصار - غیر مسلموں کے جلسہ شیعہ مقام حصار بن اڈیو ڈسک کی لاجواب تقریرات ابطال قلمت مع وادہ - ابطال تناسخ اور اثبات توحید پر مضامین دلائل اور پند توکل تقریرات کے مکمل جوابات - قیمت ۱۰ حدوث مادہ - ابطال قلمت مادہ کی بات نہایت عجیب غریب تحقیقات - آلاء حاج کے دلائل کا لاجواب جواب زائر بیل خواجہ غلام ثقلین مرحوم (ہر چار حصہ) ۶ معیار الاخلاق - اخلاق کی حقیقت مذہبی تعلیم اصول کے مطابق اسلامی اخلاق کا صحیح معیار - ۳ حقائق شہادت فلسفہ شہادت پر پانچ بے مثل مضامین کا مجموعہ ۳ ترجمہ الشہادتین - شاہ عبدالعزیز صاحب محدث بلوی کے عربی رسالہ الشہادتین کا ترجمہ مع اصل رسالہ و سوانح عمری مصنف و دیباچہ مترجم و حاشی - ۴</p>	<p>منابر الاسلام (عربی) مولفہ بین شیل ہر حصہ تعلیقہ انیقہ - حاشیہ شرح لمحہ طلباء مدارس عربی کے لیے نہایت مفید ۶ ید بیضا (عربی و فارسی) عربی قصیدہ مع امام موسی کاظم مین مع شرح - شمار عربیہ کا نظم فارسی مین بھی ترجمہ کیا گیا ۳ مثنوی جوہر منظوم (فارسی) جناب ایرٹ کے چودہ مصائب جو آپ کے ایک یہودی عالم سے بیان فرمائے - ۶ مثنوی آب لال (فارسی) معززہ جناب کے و دیگر فصاحت و حکم و خطابات مفید ۶ دلیل قوی (فارسی) حقیقت ہنر شاعر کی دلائل مصنف علام کے مفسرین کی تصنیف شعلہ جوالہ (عربی) اثبات احراق مصنف ادکتاب عامہ - ۳ نظر المومنین (فارسی) اثبات فضیلت انحضرت برجلائہ انبیاء و داعیہ اصوات یہود و دیگر منکرین - قیمت ۵</p>
---	--

کتابوں کے لئے کاپیاں
منیجر الراجط
نفا سس - کمنو
نیف مفتی علام مولانا سید محمد عباس شاہ
نصا آڈیو ڈسک الواعظہ و دیگر اہل علم زبان اردو

